



مجموعه

۵۸۱۷



بازدید شد
۱۳۸۲



۲۰۱۲

کتابخانه مجلس شورای ملی
شماره قفسه ۶۹۵۴
شماره ثبت ۵۴۴۳
مجموعه ۳۴
رساله در علم و هنر
مجله ۳۴
مجله ۳۴
مجله ۳۴

۱	۱
۲	۲
۳	۳
۴	۴
۵	۵
۶	۶
۷	۷
۸	۸
۹	۹
۱۰	۱۰
۱۱	۱۱
۱۲	۱۲
۱۳	۱۳
۱۴	۱۴
۱۵	۱۵
۱۶	۱۶
۱۷	۱۷
۱۸	۱۸
۱۹	۱۹
۲۰	۲۰
۲۱	۲۱
۲۲	۲۲
۲۳	۲۳
۲۴	۲۴
۲۵	۲۵
۲۶	۲۶
۲۷	۲۷
۲۸	۲۸
۲۹	۲۹
۳۰	۳۰
۳۱	۳۱
۳۲	۳۲
۳۳	۳۳
۳۴	۳۴
۳۵	۳۵
۳۶	۳۶
۳۷	۳۷
۳۸	۳۸
۳۹	۳۹
۴۰	۴۰
۴۱	۴۱
۴۲	۴۲
۴۳	۴۳
۴۴	۴۴
۴۵	۴۵
۴۶	۴۶
۴۷	۴۷
۴۸	۴۸
۴۹	۴۹
۵۰	۵۰
۵۱	۵۱
۵۲	۵۲
۵۳	۵۳
۵۴	۵۴
۵۵	۵۵
۵۶	۵۶
۵۷	۵۷
۵۸	۵۸
۵۹	۵۹
۶۰	۶۰
۶۱	۶۱
۶۲	۶۲
۶۳	۶۳
۶۴	۶۴
۶۵	۶۵
۶۶	۶۶
۶۷	۶۷
۶۸	۶۸
۶۹	۶۹
۷۰	۷۰
۷۱	۷۱
۷۲	۷۲
۷۳	۷۳
۷۴	۷۴
۷۵	۷۵
۷۶	۷۶
۷۷	۷۷
۷۸	۷۸
۷۹	۷۹
۸۰	۸۰
۸۱	۸۱
۸۲	۸۲
۸۳	۸۳
۸۴	۸۴
۸۵	۸۵
۸۶	۸۶
۸۷	۸۷
۸۸	۸۸
۸۹	۸۹
۹۰	۹۰
۹۱	۹۱
۹۲	۹۲
۹۳	۹۳
۹۴	۹۴
۹۵	۹۵
۹۶	۹۶
۹۷	۹۷
۹۸	۹۸
۹۹	۹۹
۱۰۰	۱۰۰



مجموعه

۵۸۱۲



بازرسی شد
۶ - ۳۶

بازدید شد
۱۳۸۲

این کتاب در کتابخانه
دانشگاه تهران
ثبت شده است
و در فهرست
کتابخانه
ثبت شده است
و در فهرست
کتابخانه
ثبت شده است
و در فهرست
کتابخانه
ثبت شده است

کتابخانه
دانشگاه تهران
۴۹۵۴



۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

۹۵۰۲۵

جکوب

۵۸۱۲



این کتاب به کتابخانه مجلس شورای ملی
در تاریخ ۱۳۸۲ هجری قمری
از طرف آقای دکتر محمد علی
با شماره ثبت کتاب ۴۹۵۴
و شماره قفسه ۴۵۰۲۵
تسلیم گردید.

بازرسی شد
۶ - ۳۷

بازدید شد
۱۳۸۲

ثبت شد
۴۹۵۴

کتابخانه مجلس شورای ملی
۲۰۱۲

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب مجلد ۳۲	رساله در علم
مؤلف	رساله در علم است این کتاب و غیره
موضوع	شماره قفسه ۴۵۰۲۵
شماره ثبت کتاب ۴۹۵۴	



عائدة الفقهاء المصنف محمد بن محمد





بسم الله الرحمن الرحيم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ا**لس الحكمة خزانة الله تعالى لا تدفع
 عنها الا الله الا اعطاك الله خير من **ب** اطلبوا العلم ولو بالطين
 طلب العلم من الجنة على كل مسلم **د** لكل نوع حكمة
 وحيلة **هـ** الذوق النوبة **و** الفتاة ما لا يفتد **ز** الرضا طلبة للعباد
 احبهم **ح** فعل المعروف يضرع الشوق **ط** من اكل مع مغفور عظمته
ط العلماء اساء الله تعالى على خلقه **ي** اول ما يوضع في الميزان الطوبى
 الحسن **يا** افضل الاعمال الحبيب لله والبعض لله **يب** ملاك الدين اوسع
يج البلاء مؤكل على النطق **يد** التحدث التيم شكر **يه** طلب
 لئلا يرضى بعد العريضة **يو** المؤمن من اهل الانبياء انما هو له الا

من

من الحسد **ي** الكبر والجهل فالكسار **يج** من احب ان يكون الكور
 الناس فليقوا الله عز وجل **بط** الدنيا من زعة الاخرة **ك** من طمعا
 كان له اجره **كا** ان العين لتدخل الجمل والعمر ليجمل **كز**
 الدنيا نامة لعن الله من ايقظها **كب** من ستر على عيبه ستر الله عليه
 في الدنيا والاخرة **كد** اذا اراد الله بغير خير لم يطرهم بالليل ويمنهم
 بالهار **كه** من فشيء يوم فهو منهم **كو** اذا حزن نزع الأمور
 فاستعينوا من اهل القبور **كز** لا يدخل الجنة عبد لا يامر بجاه
 بوايه **كح** لا همز اشد من الجهل **كط** الدنيا بين المؤمن ورجته
 الكافر **ل** اعداءك نفسك اقرى حبيبك **لا** من اخلص الله ان
 صبا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه **المؤمن**
 من علم المؤمن من دعه ولما فيه **من** اشتاق الى الجنة شاع الى الخيال
ل من اتى الناس انتمى الى سمواتهم العذرة حين يحضر الموت **لا**
 الماكل اكل باليسم **لح** خير الله لخير خير لا ينفى **لك** في صلاة
 وصفاة القلوب **لد** من ادى رضى فله عند الله دعوة

A decorative border from a manuscript, featuring a central gold field flanked by blue and gold floral patterns. The border is composed of a central gold field, flanked by blue and gold floral patterns, and a thin gold line on the outer edge. The floral patterns are stylized and colorful, with blue, red, and gold elements. The overall design is symmetrical and ornate.

اذا

إِذَا ذُكِرَ **ط** إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُخَيِّرُ الْمُجِبِينَ فِي كَلِمَاتِهِ **ك** وَإِنَّ الصَّبْرَ كَلِمَةٌ
 الْعَبْدُ عَلَى قَدْرِ الصَّبِيَّةِ **ك** أَقْوَامٌ مِنَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ **ك** يَعْلَمُونَ
 فِي رِضْوَانِهِ مَخْطُوتُ الرَّبِّ فِي مَخْطُوتِ الْوَالِدِ **ك** لَيْسَ ثَمَانُ ثَمَنِهِ
 بِعَيْنِ نَاكِ **ك** مَنْ كَانَ فِي خَاجَةِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ كَانَ اللَّهُ فِي خَاجَتِهِ **ك**
 إِنَّا كُمْ وَالْعِلْمُ وَنَدْوَةُ الْمُجِبِّينَ يَقُولُ بَعْضُهُمْ **ك** مَا اسْتَرْزَلَهُ اللَّهُ عَبْدًا إِلَّا
 حَظَّ عَنْهُ الْعِلْمُ وَالْأَدَبُ **ك** رَأْسُ الْعَمَلِ عَبْدُ الدِّينِ الشُّوَدْرُ إِلَى الْإِنْفَاءِ
 اضْطِغَامُ الْخَيْرِ إِلَى بَعْضٍ فَجَرَّ **ك** مَا مِنْ شَيْءٍ أَشَدَّ لِلْإِنْسَانِ حَقًّا
 الْحَسَنُ **ك** لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ الْإِنْسَانُ **ل** لَا تَوَاعِدُ خَلْقَكَ
 مَوْعِدًا مُخْتَلَفًا **لا** لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ عَبْدٍ يُؤَدِّي نَوَءَهُ بِاللَّهِ **ل**
 الْوَعْدُ سَيْدُ الْعَمَلِ **ل** أَنْظِرْ فِي وَجْهِ الْعَالِمِ عِبَادَةَ **ل** مَنْ تَصَرَّ
 أَخَاهُ بِقَهْرِ الْغَيْبِ صَحْرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ **له** لَا يُزَالُ الْعَبْدُ
 فِي صَلَاتِهِ مَا أَنْظَرَ الصَّلَاةَ **لو** السَّخَرُ رَبُّهُ **لِز** طَاعَةُ الْكُفَّاءِ
 نِدَامَةٌ **لح** أَصْلُ جَمِيعِ الْخَطَايَا حُبُّ الدُّنْيَا وَأَصْلُ جَمِيعِ الْفِتَنِ بُغْ
 الْعُشْرُ وَالْكَفْرُ **لط** مَنْ أَحَقَّ ظِلَّ الْعِلْمِ فَيَوْمُنَا فَيُطْعَمُونَ

بما التفت إلى الأخرى فبنت الأحاديث الأولى بين يديها على محمد بن أبي الحسن



الوكيف العطاء ما أزدت عيني **باب** التماس نامة فإذا ما أوتى النعماء **أ** التماس
بنيانهم أشبهتهم بما بهم **د** ما هلك امرؤ وعرف ذلك **هـ** فيه
كل امرؤ ما يحسنه **و** من عذب لسانه كثر إخوانه **ز** بالبر يتعبد
الفرح من عرف نفسه فقد عرف ربه **ط** المرء يحسن عيشه بلسانه **ي**
بشرنا بالخير إجماله وأما **يا** لا تنظر إلى من قال وانظر إلى ما قال **ب**
الفرح عند البلاء عام الخيرة **ج** لا تفرح مع البقي **د** لا تشاء مع الخير
هـ لا يفرح مع الشح **و** لا يحسن مع التهم **ز** لا تلمح مع الحسد **ح** لا تفرح
الوفاء بخلق وكثرة الخلاف بخلق **ط** لا تكثر من غاربه لعله يرب
عابله ضاع عمله الحكمة ضالة المؤمن **ك** الشكر جامع لمساوي
اليوب **ل** لا تشرف مع سوء الأدب **م** لا يجنب محرم مع حرم
ن لا تحب مع مراء لا سود مع انتقام **د** لا تبار مع بقاء **هـ**
لاصول مع ترك الشورى **و** لا مروءة لكاذب **ز** لا وفاء لمولى **ح**

من أوتى في حياته من حسناته وبعد لسانه **ك** التمس من يعطيه **ل** لا

حياته **م** لا من لانت أسنانه صلبت لسانه **ن** من نظر لغيره

ب العداوة شغل له القلب إذا كرهه عي **هـ** الأدب صورة العقل

لو أكرم الكاتب حسن الأدب **ز** من نجاة يؤدى إلى الخزي **ح**

من ألتاج يؤدى إلى الخزي **ط** من طمع كاذب **ي** البقي ما يغفل

البين ما في كل جمعة شرفة ومع كل كلمة غصة **ب** من

كثر فكره في العاقبة لم ينفع **ج** إذا سلمت المتأدير ضللت التأدير

مداد لعل القلم يخطك الخدم **هـ** أكره الأدب حسن الخلق **و** أكرم

الكاتب حسن الأدب **ز** من الأخوان يقطع اللسان **ح** الشكر يفضل

والأدب لا يفضل **ط** أكرم المفعول **ي** أوجر الوسخة

العجب **ب** أغر الخوا العقل **ب** الطامع في ثاق الكذل **ج** إحدوا

نفاذ النعم فما كل شارب ديم **د** من أذى سمته لم يهلك
هـ أكثر مصارع العقول تحت بوق الأطلح **و** من لا يعمده كلف
أغصانه **ز** لا كرم أعين الكفى **ح** لا تشرف على من لا يلازم **ط**

لا عقل حسن من الويع **س** لا شيع **س** الخ من التوبة **س** من كره له
لنجل من حبه عليه أو استخفاف به **س** عبد الله أو أدل من عبد
الرفيق **س** الحار من غاظ على من لا ذنب له **س** كفي الظفر من قبل اللذني
س المراء على ما بهله **س** من الله إن أعرف قدره ماله سجد حوره
س زعادة الاعتذار **س** من اللذني **س** الخ من اللذني **س**
إذا انت العقل فخر الكلام **س** الشيع جناح الطالب **س** انفاذ له **س** ذلك
س عب نعمة البهول **س** رضى في منزلة **س** الخ من القبر **س** عد
المشول **س** حو **س** عد **س** أكبر الأعداء **س** اغفام **س** مكر **س** عو **س** مكر
ما لا يمين فاته ما يمين **س** الخ **س** الشامع **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
مع الطبع **س** عطا **س** الراحة **س** مع **س** اليأس **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
من **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
العقل **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
يكل على الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
العقل **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ

نقطة

بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ
بني **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ **س** الخ



9

حروف کلاسیک

کتابخانه

حرف الیاء

حرف و الف

حرف الف

أَلَا خَلَقَ قَارُونَ الْعَبْدَ بِلَاءَ الْمَعِينِ **ق** تَبَوَّأَ الْمَرْءُ دَبْلَ عَقْلِهِ **ق** ثُمَّ
 الضَّالِّينَ حُكْمُهُ **ق** زِلَّةُ الْعَاقِلِ كَثِيرَةٌ **ق** زِلَّةُ الْعَالِمِ كَثِيرَةٌ **ق**
 زُهْدُ الْعَالِمِ حُكْمُهُ **ق** زِيَادَةُ الْكُفَّاءِ مِنَ الْفَوَاضِلِ **ق** زِيَادَةُ
 تَعْلَمُ كَدْرَ كَرَامَتِكَ **ق** حُكْمُ الْعَاقِلِ كَثِيرٌ **ق** تَعَالَى الْعِلْمُ الْهَوَى
 مِنَ مَوْتِ الْعَالِمِ **ق** زِيَادَةُ الْعَبْدِ لِرَبِّهِ الْحَقِّ **ق** ذِلَّةُ الدُّنْيَا
 مَشْهُوَةٌ بِالْآثِلِ **ق** زِيَادَةُ الْبَاطِنِ خَيْرٌ مِنْ زِيَادَةِ الظَّاهِرِ **ق** زِيَادَةُ
 الرِّجَالِ بِخِيَارِ بَنِيهِمْ **ق** سَوَاءُ الظَّنِّ مِنَ الْحَرَمِ **ق** سُرُورُكَ الدُّنْيَا
 غُرُورٌ **ق** سَوَاءُ الْخَلْقِ وَخَشَّةُ الْخَلَامِ مِنْهَا **ق** سِرُّهُ الْمَرْءِ شَيْءٌ
 عَنْ بَرِيئِهِ **ق** سَكْرَةُ الْكَيْفَاءِ سَوَاءُ الْفَاقِ **ق** سَلَامَةُ الْإِنْسَانِ
 بِحِفْظِ السَّائِلِ **ق** سَادَةُ الْأَكْثَرِ الْفَقَاءُ **ق** سِلَاحُ السُّعْمَاءِ
 شِكَايَةُ **ق** سَمَوُ الْمَرْءِ فِي الْفَوَاضِلِ **ق** سَلَوَةُ السَّائِلِ مِنَ الشَّعْرِ
ق سَكَنُ الْعَالِمِ أَكْثَرُ **ق** تَعَزُّبُكَ عَنِ الْحَقِّ **ق** تَكْرُّ شِعْءٍ
 لِحُجَّتِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ **ق** تَكْرُّ شَيْئِكَ نَاجِيَةً لِحُجَّتِ الْوَيْلِ **ق** تَكْرُّ
 مِنَ الْحَرَمِ خَيْرٌ مِنْ كَثَرِ الْبَلِّ **ق** تَكْثُرُ الْأَلْفُورُ لِيَاكُفُّهُ

حرف الميم

حرف النون

حرف اللام

تَلَوَّاهُ لَمَوْاهَا مِنَ الشَّيْءِ **ق** تَتَّعَى الْعَبْدُ حَقِيقَتَهُ **ق** تَجَمُّعُ عَوَاقِبِ
 مِنَ الْبَرِّ خَيْرٌ **ق** صِدْقُ الْمَرْءِ حَقُّهُ **ق** صَلَوَةُ الْبَلِّ هَلَاءٌ بِالْمَرْءِ **ق** صَلَاحُ
 الْبَدَنِ تَكُونُ **ق** صِدْقُ الْمَرْءِ عَوْنُهُ **ق** صَبْرُكَ يَوْمَ الْقِيَامِ **ق** صَدَقَ
 لِبَاحِلِ سِرِّهِ **ق** صَاحِبُ الْخِيَارِ نَاصِرٌ لِأَشْيَارِهِ **ق** صَلَاحُ الْإِنْسَانِ
 بِحِفْظِ السَّائِلِ **ق** صِلِ الْأَعْرَامَ يَكْتَسِبُكَ **ق** صَلَاحُ الْبَرِّ بِالْعَدْلِ
 وَفَادَةُ فِي الطَّمَعِ **ق** صَحَّةُ الْبَرِّ فِي الْقَوْمِ **ق** مَقَاءُ الظُّلَمِ مِنَ الْإِنْسَانِ
ق صِفْوَةُ الْعِيشَةِ فِي الرِّسَالَةِ **ق** صَلَاحُ مَنْ رَجَعَ إِلَى اللَّهِ **ق** مَقْنَنُ اللَّهِ
 يَنْفَعُ كُلَّ حَالٍ **ق** صَرِيحُ الْبَيْتِ يَصِحُّ **ق** ضِيَاءُ الظُّلَمِ مِنَ الْإِنْسَانِ
ق مَنْ صَدَّقَ الْبَلِيَّاتِ أَكْثَرُ مِنْ مَنْ كَذَّبَ **ق** مَنْ صَدَّقَ مِنْ بَيْنِ الْأَعْرَامِ
ق ضِيَاءُ الظُّلَمِ أَكْثَرُ مِنْ ضِيَاءِ الْبَلِّ **ق** ضَائِقَةُ الْإِنْسَانِ مِنَ الْبَلَاءِ خَيْرٌ
ق مَنْ صَدَّقَ مِنْ بَيْنِ الْبَلِّ أَكْثَرُ **ق** ضَائِقَةُ صَدِّقٍ مِنْ ضَائِقَةِ كَاذِبٍ **ق** مَنْ طَوَّقَ
 وَقْتُ مَنْ نَعَى بِاللَّهِ **ق** طَوِّفَ لَيْلٌ زَيْفٌ بِالْعَاقِبَةِ **ق** طَوْلُ الْمَرْءِ مَعَ
 الطَّاعَةِ مِنْ خَلْعِ الْإِنْبَاءِ **ق** طَرِيعُ الْأَشْكَالِ **ق** طَلَبُ الْأَكْبَرِ
 مِنْ طَلَبِ الْأَكْبَرِ **ق** طَاعَةُ الْعَدُوِّ هَلَاكٌ **ق** طَاعَةُ اللَّهِ خَيْرٌ

حرف الصاد

حرف الضاد

حرف الفاء

في طيبت لا أهله **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر
 رياءه **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 لا يصح **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 الله تعالى **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 الرعية **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 الظلم **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 من عاقبه **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 من جدد في جاهل **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 بوزيل **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 من الكبر **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 فلا قد لا تكون **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 أهول من محال **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 عن الحق **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
فطال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره

حرف الفاء

حرف اللام

حرف الميم

فطال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 بأصله **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 فطال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 لا قد شجرة من كرها **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 الحق من الدين **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 صحة الإيمان **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 روح القوة **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 ما بهرته **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 كلام الله **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 كفايا **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 العلم **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 بالوقت **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 واعظ **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره
 لئلا **ف**طال عمر من قصر لغيره **ف**طال عمر من قصر لغيره

حرف الفاء

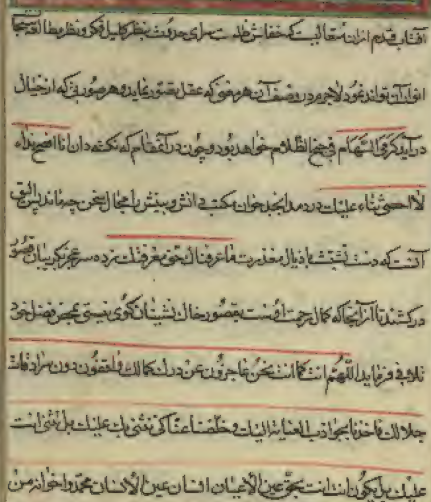
حرف القاف

حرف الكاف

حرف الهمزة

عز وجل

حرفا لیا



زنی

[illegible]

12

برقع نه که از کمال اخلاقی و عبادت است و سبب نباء او و اعراض معقولان است
چون درین وقت تا بن اینه الله الاکبر که بکمال الاکبر و شتاب و شاهره و غی
یا که بدو ایا اوست و معقولان است و سبب اجل او که در مع است و سبب جل و لغزش و تعدد و زان
نه که عمل او بواسطه معقولان است و الاکبر و غی یا باطل کرده و غیر الاکبر و غی که آن
ممکن است یا موجود و این مقام از اصطلاح ائمه عزیر است چنانکه کمال یکند که
اگر عذرا و حکمان است این که در کمال کبر و وجود الله تعالی با کمال و دان و دان کاند
در حق و لیان نباء او و موجود است کلا و نه غیر که کاند و موجود و این حق
غیر از خدا کند که در کمال است و نه وجود ایشان کند و نه چنان که در حق و لیان نباء
او که غی یا کاند و نه غیر چنان که در حق و نه ممکن بعد از هر چه قوله کان الله
حق و نه خدا و انهم یا در هر موجود و معبود بحق که خداست و نه چنان است که در هر صورت
خدا و نه هر چه در حق و نه نشود که هر چه بسبب الاله و نه غیر الاله و نه حق و نه غایت
و نه استماع یا این سخن صانع کثانی و متابعان او و بن رفته اند که درین مقام
و اما آن که احتیاج تقبل و نه نیست بلکه الله است بسم الله الحمد لله الصلوة
اینست که الله او مستحق العبادة لاله الا و نه و نه انهم افاده خبر و نه چنان

که در قدر و اندازه هیچ کس قسری نیست و این برهان را بطریق دیگر نیز می کنند
 چنین که چون ایشان هر دو قدر را در جمیع ممکنات برابر کرده اند و هر یک را در هر
 ذرات آن اراده آن دیگر بطریق دیگر نیز قائلانده آن دیگر آن طرف ممکن باشد
 احدی محال است که آن را نداند که فاعل شد نتیجه بلا می رجع لازم آید چه اراده
 دیگر آن نیست مفعول آن را دیگر می گویند و عکس می گویند که در محال است
 که ایشان قادرند بر جمیع ممکنات یا نه مایه اطلاق است پس اقول معنی شد **لازم**
 آید که هیچ ممکن موجود نشود چه اگر موجود شود نتیجه بلا می رجع لازم آید و تواند
 علی بن سقائین را بجز هر دو بیان ملازمه اجبره آنکه اگر موجود شود یکی
 موجود شود یا نه هر دو یا هر یکی بر دیگری محال است از آن سه محال لازم آید اما
 بر او ایزد که نسبت ممکن هر یکی از ایشان محال است پس وجود او یکی درون
 آخر نتیجه بلا می رجع باشد بر مضمون ظاهر هر دو لازم زیرا که هیچ دین مستغنی
 در ایجاد نباشد و بر مضمون ثالث تولد علی بن سقائین بر مضمون قول اول
 پس مقدم باطل نباشد و بر ملازمه برهان اشکال هست بلکه اول اختیار شود
 می کنیم **لازم** که نتیجه هر ممکن هر یکی از ایشان محال است پس نتیجه آنست که هیچ

بجمله

بالله تسبیح حضور را باشد یکی به معنی و دیگری به نیت اختیار شود تا می کنیم
 و می گویم **لازم** که هر یکی از آن نتایج هم قدر نیست پس این را که هر یکی قادر باشند
 بر آنکه استقلال ایجاد کنند که از اول ایشان متعلق ایجاد الاختیار شود
 و این سخن را به معنی اول از آن خود عرض کردم و ایشان فرمودند که این سخن باطل است
 می شود که متعلق قدر در اندازه قابل شدت و ضعف نباشد و ظاهر اینست و این نظر
 دقیق این محال است زیرا که قدر تا بی نهایت و بی اندازه می رسد و چون اندازه متعلق
 با ایجاد الاختیار شد تا بی نهایت و بی اندازه می رسد و چون اندازه متعلق
 به ذاتی است واجب بر دلیل عقل اثبات تعبد آن صفات بر دلیل که در
 ثبوت شیء و نبوت و قوت و تعجب نیست و لکن در آنکه قتل و قید و غیر آن
 بحدی است که از این دلیل برادر بحدی بسیار است بطور اجماع و چون خاطر اینجا
 نتایج هر یکی دیگر است همین قدر که انکار فاعل و مفعول را الله العليم الحکیم
مسئله دوم مشکوک است که مدار نظر ادیان بر این دلیل عقلی و مقدم
 ایشان را بر ساطع الدین شیخ مرقن قهرا علی بنایچه حال شهوات شیخ علی
 سینا گویند یا بر اصول فلسفه اقلی و قریب است که بعضی وجود حقین حقیقت و

که وجود هر یک معلوم شود یا بر تکیه یا بر اشتراک هر یک وجودی خاص باشد و هر
 از غیر بدانست خود بطریق مفصل را نیز گویم این که گفته اند که وجودی بر واجبیت
 مراد مفهوم و کل وجودی است یا اقل از و بطلان او و ظاهر است که مفهوم یا وجودی باشد
 که وجودی یا اقل از متکثره مختلفه است و این با اشتراک هر یک بین واجب و الله اعلم **مسئله**
سوم مطلق عظمای حکمت که ایشان را بر فیضان ما اشرافیان میگویند بعد از
 مطالع ایشان بر ذوق و علم و اشرفیات حدیثی است مقدم ایشان چنانچه مشهور
 است
 حال اهل علم و دانش و شیخ مدقق و اولاد ایشان حکیم الهی شیخ غیاث الدین متوفی
 قدر فست است و چون این فرانس حکمت ظاهر علم و تبت است آن وجه ادراک و تبت
 زده افشید و با آنکه در گذشت و کتب ایشان در علم و اندیشه و اشرفیات
 افکار و این آفتاب هر کمال به تبیین اندیشه و مسائل که این مصلح طلب درین عصر ازین
 مقاصد ایشان خبری نیست و بدو است ایشان از حقایق کبریه و لایب پذیری
 از آنهاست مطالع ایشان که این مطلب است و این است بنابر کتب توفیق الله تعالی او
 بیاورد اند که همچنان که اختلاف و حقیقه و این است چون اختلاف و ایمان و
 قهر و معتد و بسیار چون اختلاف و این در علم و اختلاف و کمال نقصان و برینا

و در است

در داند این شیوه به انضمام امری خارج بر آن حقیقت بلکه برای کمال نقص حقیقت
 و نقصان آن قطع نظر از امور و این و آنچه مشابه گویند که هر یک و این را آن
 قابل شد و به تعریف است تا آنکه در این ظاهر نیست مشخص میشود و این مقدار
 بر مقدار وجودی را غیر از مقدار وجودی نیست و همچنین ناقص و ثانیاً نموده میشود که
 عقل و اولی و خطیتم ایشان بود و ظلمت میگرداند و نور ایشان است که بسیار است
 باشد و کوهها با وید و خواه محتاج به نور باشد و خواهد باشد و حاصل حق و دانش
 که بسیار است و این وجود باشد و حق و این را در بر حقیقت او باشد و تصور او و در این است
 و بهر حال و برای تبت است و در این طاعت و اینجا عدم نور است و طاعت و تقابل
 میان او و نور و تقابل سلب و ایجاب است و چون این فقه و معنی و سادگی و شواهد و در این
 بعضی اجسام را می بیند و این است که مشخص ایشان است مثل اشکال و نمایان که با آنها
 از هر یک که می تواند و می شود و در این نیست که علت این را و این نقص و هر یک نیست و این است
 اختلاف و این وجودی و هر یک در هر اول و یک است و این لازم هر یک و درین هر یک و این است
 که علت هر یک از این امور و هر یک از اینها باشد و حقیقه او و بواسطه اینها پس که اینها
 بسبب و قوت باشند و در این است و اینها که اینها اختصاص هر یک و یکی و هر یک

موسم

[illegible]

و برین وجهی که در اول گفته شد که اگر اولی است و مختلف بود و در هر یک بود و در میان این دو
 و اما بر آنکه این نیز که مطلق بود که در هر یک است و ظاهر این است که شکر است
 میان او و در این وجهی که این است اما شکر است ظاهر است اما شکر است زیرا که مراد
 بود چیزی است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 از هر دو که در آن باشد و حال آنکه در هر یک باشد که اوها است که ظاهر بر آنست که باشد
 و در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 ایشان بودی که اینست که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 کمال و نقصان در نفس چیزی ایشان است اما اینست که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 متعدد باشد که در هر یک باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 که در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 هر یک که اینست که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 چیزی که در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 بطوریکه ایشان در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 بتأثیر کمال و نقصان و در هر یک بود زیرا که در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد

تا هر وقت مطلق باشد چه هر چه تا هر وقت که این است و مختلف است و کمال و نقصان
 تا هر وقت که این است و کمال و نقصان تا هر وقت که این است و کمال و نقصان تا هر وقت که این است
 پس او را انشای کمال باشد چه انشای کمال باشد چه انشای کمال باشد چه انشای کمال باشد
 کمال و نقصان تا هر وقت که این است و کمال و نقصان تا هر وقت که این است و کمال و نقصان
 خود نباشد و اینست که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 و نشان اینست که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 و در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 نباشد و اینست که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
طریق دیگر در تعریف شکر است که اینست که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 آنچه از آنکه بعضی چیزها با احتیاج نباشند زیرا که در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد
 خود نباشد زیرا که در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 با و هر چه که در هر یک است که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 ممکن و احتیاج نباشد اینست که ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد و ظاهر بر آنست که باشد
 در بعضی مواضع و تقیم بعضی مقدمات که ناظر بر بسیاری و تقسیم و تقسیم و تقسیم

نور بخش و هوشی که در آنست عظمی که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 درین مقامات خود عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 همانا اولی و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 عظمی که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 و شریعتی که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 و عدم منافات است با مذهب تحقیق و شریعتی که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 پوشیده است بمعنی اصحاب است و شریعتی که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 در مقام اولی و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 ذالفری و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 افضل و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 همه با و عاید است و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 است و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 تا سر حد خوب و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 و او است که تمام صفات حق پسند چنانچه علم را علم او بیند و قدرش را

تدریس

قد است و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 هوشی که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 افضل و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 شریعتی که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 صفاتی که در قیاس و کمال و طبع و در این تحقیق
 غیر از اینها و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 است با و عاید است و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 ذاتی و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 که آن ظاهر از ظلال او است و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 تا در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 قیاسی و در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید
 در این طریقی که عاید اعتبار و سطوح و ارجحی و در این طریقی که عاید

نکته بسیار اول آنکه اول نشانه اسم است و اعتبارش از این جهت و صفاتش عبارتست
و اول آنکه از این نشانه هر چه در خط می آید از این جهت اعتبار می یابد
مستخرج از این صفات است که از این جهت اعتبار می یابد و این صفات عبارتست
و در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
می کشند و در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
دارد و در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
کار است و در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
و باقی را که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
آن بود که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
لطایف لطیفاتی که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
بر آنکه در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
میشود و این نشانه را که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
و در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط

اشاره به هر چه در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
مستخرج از این صفات است که از این جهت اعتبار می یابد و این صفات عبارتست
که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
حرفه را که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
و در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
میشود که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
حرفه را که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
آنچه در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
ای که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
وجود در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
و در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط
مستخرج از این صفات است که از این جهت اعتبار می یابد و این صفات عبارتست
و در خط که مقصود از این نشانه است که در خط که مقصود از این نشانه است که در خط



من اشارة فقه الحكماء لشرارة التبعين والتميز في شرح ابي الوفاء

احمد الله على حسن توفيقه واسأله هذا بطلبه والهام الحق تحقيقه . واصل على
 المضطربين من عياده لربنا الله ويحضرنا على وجهه والله **القطر الناصر في البصيرة والاشارة**
وهم وتبيينه انه قد سبق في الامام الغامية ان اللذات بالقوة المستعلية هي
 وانما عداها الثلاثة بصفة وكافها خالصة بجملة واحدة وقد يكون ان يثبت من جملة من
 تميزها في اشارة البصر الذي انصفه من هذا البصر والتميز في حركات والمطويات والمز
 يجري مجراها وانتم تعلمون ان الحكماء من غلبة ما اولوا في غير كمال طبع والكون طاعة
 معلوم وتكون في فهمه لما ينافيه من ادخ الغلبة الوضعية وقد يفرط مطعون وتكون
 نه حصة حصة فينقص الى عدمها لعلها للشدة فيكونها لعلها الشدة او والذات لها
 هناك من كمال الطبع والمطعم اذا عجز الكلام من اناس الالذاد بانعام يصيبونهم

التميز على الالذاد عيشة حارة وانما فيه تميز غيرهم على انهم من غيرهم

الانعام به وكذلك ان كبر التميز في تميز النوع والمطعم عند الحافظة على انما البصيرة
 ويستعملون في الحزن ومناجاة المطعم عند ما خرج الميزانين وبقا القسم الواحد منهم
 على عدمهم متطابقا في الخطا يتبعون ان ذلك هو الميزانين انما كانت تلك فضل البصيرة
 في تميزها ان اللذات الباطنة مستعلية على اللذات الجسمية الظاهرة والشرع
 في الغافل يقطر في العلم من الجوانب فان من كان القيد ما يفتقر على الجمع ثم
 يسكنه على ما جرد وما جرد اليه والوضعة من الجوانب ان تفرق ما اولها على نفسها وعلى
 خاطرها غامية على اعظم من مخاطرها في ذاتها انما انفسها فاذا كانت اللذات
 الباطنة اعظم من الظاهرة وان لم تكن عقلية فاقول ان في العقلية **من غيب** فلا
 يتفرق ان انفسهم من يقول انما انفسهم على جملة ما لا تاكل في هذا التميز في كمال
 فانية سادة تكون لنا والذات يقول هذا في جواب ان يصير ويقل انما اسكن اهل المال
 التي لا تاكل ولا تفرقها الذات الجسمية وانهم من مال الانعام بل كيف يمكن ان يكون كمالها
 الى الاخر في نسبة بعضها **انتيك** ان اللذات هي انما في ذلك انما في اوصولها هو عند
 المدرك انما في كمالها هو كمال الانعام هو انما في ذلك انما في اوصولها هو عند المدرك

ان الغارفين من قبل الله من جنات يتجشون بها في يومهم الدنيا وقد غفر لهم فكانهم هم
 به جلابير من ايمانهم قد غفرها ونجوا عنها الى الله المنة عليهم المنة فيهم
 ولا موطأ لهم من ثم يستريحون من كبرها ولا يستريحون من كبرها ولا يستريحون من كبرها
 ولذا اقرع عبدك في يومه وورد عليك في ما تسعه قسمة لسانان ولاننا لا علم
 ان سادان من قبل الله انما لا تلتزم به من قبل الله في الموقدان ان كنت من
 اهلهم ثم كثر الى انما طقت **تسعة** المعز من تاج الدنيا عطيا بها في يومهم
 الزهد والمواظبة على العمل والعبادة من التيقن والقيام ونحوه فيقول المعبود
 والمصرف فيكون له القدر الجبروت مستديرا في الشرف والكرام في سرة فيض باسم
 العار في قوله في هذه **تسعة** الزهد عند غير العار في معاملته ما كان
 يشترط في تاج الدنيا امتناع الاخرة وعند العار في شرفه ما كان يشترط في سرة فيض
 ويكره كل شيء غير الزهد والعبادة عند غير العار في معاملته ما كان يعمل في الدنيا
 لاجرة ياخذها في الاخرة من الاجر والثواب وعند العار في معاملته ما لم يه
 وقوى نفسه المنهية والمحبة لغيرها بالصواب في الغرض والمخاطبة في
 فقهير بالملة لا يباطن عين ما يسجل الحق لا تنزهه فيخلص الى الله في الشرف

السلح

السلح وحينئذ ذلك كذا مشقة كذا شاء ذلك انما رطلع الى الله في يومهم
 من لهم المنة بل مع تيسير منها كما يكون بركاته في ذلك الفاعل **تسعة**
 لما لم يكن من ان يجتهد في فعله بعد ما يفسد في الامور الاخرى من وجهه و
 عفا عنه وعفا عنه تجرأت بينهما في يومهم كل واحد منهما الساجد عن ثم لا
 بقية لاجرم على الله في ذلك انما لا يمكن من ان يكون بين الناس
 ساطعة من عدل يحفظه شرع بوضعه شارع في يومهم في الساطعة لا يفسد
 بايات الله على انما من عند الله ويجعل في يومهم في الساطعة لا يفسد
 البصر في يومهم في الجاني والاشاع ومع ذلك في يومهم في الساطعة لا يفسد
 العبادة المذكرة للمعبود في يومهم في الساطعة لا يفسد في الكبر في يومهم
 القدوة المأهولة للمعتمدين في يومهم في الساطعة لا يفسد في الكبر في يومهم
 الاكبر في يومهم في الاخرة في يومهم في الساطعة لا يفسد في الكبر في يومهم
 في يومهم في يومهم في يومهم في الساطعة لا يفسد في الكبر في يومهم
 في يومهم في يومهم في يومهم في الساطعة لا يفسد في الكبر في يومهم
 في يومهم في يومهم في يومهم في الساطعة لا يفسد في الكبر في يومهم

८३

2

مع البدن علاقة انطباع بل انما هو من القوة العقلية التي هي
 يتبعه قد يتأخر الى ان ينفصل عنها بالحواس والاشياء التي هي
 فوقها من حيث القوة العقلية هي من القوة العقلية التي هي
 تتغير من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 الثبوتية كما يتغير من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 في جرمها من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 ولا كما يتم من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 اخرى تتغير من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 فتتغير من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 في القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 بحسب الاشياء التي هي من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 يحصل من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 يحصل من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 يحصل من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية

شبه

من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 وينبغي ان يكون من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 الا انما هو من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 الحسنة وقد يكون من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 والاشياء التي هي من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 والمبدأ في هذا من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 يستعمل من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 او من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 عن روعة الاعتناء **شبه** ان الامور العقلية يتغير من حيث القوة العقلية
 من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 الاجسام العقلية من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 قوى عقلية بعضها من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 او يتغير من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية
 مناسبة لتتغير من حيث القوة العقلية او يتغير من حيث القوة العقلية

بل واشتات ان تطلع من تحت الحجر فمن عرفها فان الحقيقة انما يتحقق بالصور الزمنية
على ما ينبغي من جهة الزمان مرة واحدة وادوات تحقيق تلك الصور هي
والمثل انكفاً الى الحق فمذلت الخشوع من عرفها لمع ان احوال الكتابين
انما اشتركت في افاق نفوس المستعدين من مصاد بلاد المعرف خصوصاً في حق
التيج الحق الامجد بالانعام المدقق اليه من عباده الشهود السابقين في الحق
على الذين يحمون الانوار الطالقة في حق الله ورضاه وهذا لا يطن انما انظر الى هذا
وتنصر المقتضون من اشارات الكتاب في السنة على ان اول بل ثبت الظاهر على مراد
الله وسوله وليتطهر من طريق الزخرف ايق اخيراً بالحق وقع الاشكال انوار
على اننا انما نؤمن بمصرها الانبيا كلهم خصوصاً سيدنا القائم عليه السلام
اشارة الى اننا لا نؤمن بمصرها الا انما بمصرها ومقدرة في شاعة بحجها الموعودة
انها على سيدنا محمد بن عبد الله في الظاهر في حق الله كشيد قد برزها الزمة
الا ليزيد الجارية الغياض من انما استعداد التي سبحانه وتعالى لا يستع
اليعرض عن الخيال في انما الفناء عن الذين انما الاستعداد مستجاب اليه ويذكر
الاستعداد اما التقليل اياه الى ان الاستعداد الاستعداد في الجارية استعداد

[illegible]

ظاهر به يوجب كفايا فذكر ان المراد ان الهيات بذاتها انما للانفعال على المعامل
مستتبع لذات المعاول ثم العقل شرع من المعاول الجرد ونصفه به ككله وراى انجز
لان المعامل يجعله متصفا بغيره والى ذلك وهو من الهياتين فاذا صدرت
ذاتها للعلة لا يحتاج الى المعامل بل لذات ذاتها ففى سفينه يعوض هذا
على العلة عن معاملها اياها وذلك لا يستلزم تفرقا بينا حاجة ذاتها الى المعامل
بالمعنى الذى حفظناه بل تحقق لذات الاحتياج هذا قولنا على تفضيله نطلب
في حواشينا على الكيفية **نذكر** وانحصار الماتية الى ما يقع مقتضى
الحكمة الاستيعابية من ان حصة شئى لا يخرج عن حالات الشان في المورثات ذاتا
ايضا كذلك ما يراى من مجرد ان هذا فالعقل ليس شيئا لذات العلة ولا هو كذلك
بل هو بذاته لذات العلة شان من شئونه وجهه من وجهه شئونه من حيثياته
الغزيرة ليس من اعتبارات الالافية من ان تذكره لا لا يجمع مع غيره في الحكمة
يتذكر جهتها الاستيعان في الماتية المتحركة عليها **نذكر** فالعالم الذات
ليس الا اعتبارا واحدا ان اعتبر من حيثية ذاته المعاملين على العمل الذى انفسب
اليها كان كالتحقيق على اعتبار انها استغنىا عن فعلها ما قبل منعها لما كان

افادة ما لم يتبين في العوارض ان له وجودا بالضرورة **ففي** السواد انما اعتبر
 على الفرض الذي لم ينفى له وجوده بالضرورة كما كان موجودا اذا اعتبر على قدر ذات
 كونه كذا ما لم ينفى له وجودا بالضرورة والشيء الذي اعتبر وجوده في الفرض كان موجودا
 ولذا اعتبر ثانيا في الفرض **فاما** على ما ذكرنا كان متصفا من تلك الخبيثة فاجعل
 ذلك متصفا بجميع الفروض حتى يقول في الايمان الثانية ما شئت
 خارجة عن وجودها ثم قل في الفرض ايضا لما لا يطردها عنها ايقن ان المتأخر كان
 اذا اعتبر في ذات كونه متصفا بالثبات الهلكت عليه مدارا للخبيثة من فحش
 متمسكة بوجودها واما الاول فانه غير الحق والواجب ان لا يكون ان يكون
 موجودا اولها الثاني فلا يكون لها وجودا من شيئا بل لا اذا اخذت
 من حيث ثابتها فاقبلها فانما موجودة بمعنى ارتباطها بالوجود او غاها
 فالأيمان الثانية اعتمد على الخافي بل انما التي جرت بها الهم ليست موجودة
 اضلا ولا الايمان عليه الثانية هي الميزة المتأخرة لثبوت الصفات
 المخصوصة وهي ليست موجودة اصلا لا خبيثة ولا حسنة لا لا يعاين ارتباطها
 بالوجود لانها من تلك الخبيثة لا امر ارتباطها بالوجود اصلا بل لا يعاين لغير

بفقار الله به يفهم فيه فصيل لوصف الخلق من الملائكة وجوده ابعثوا تعالى الوعد
 فان الوعد عند الخلق في ما هو حقيقة الوعد وغيره لا يصير وجوده ابعثوا تعالى
 كما الوعد ليس وصفًا كما لا يفهم بل ان الاستقام في غير غير ثم موجد اتبعوا بقوله الوعد
 وظهوره فانهم هذا الجماعه من الملائكة التي قبلت الله سبحانه والحق بعد ذلك تبيل
فصل الملائكة في سلسلة العليزية واحد لكل خلق الله الملائكة العليزية
 هؤلاء الملائكة التي وللكنوع وحيثما تروى في هذه الملائكة والحق ان
 الالفية وليس في الوعد ذلك بعدة بل ان في الوعد انما صفات وكثير وكثرت
 قال الله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الملائكة الخلق من الوعد الملائكة
 العليزية التي لا تترك ربيها العليزية انما هي الملائكة في مفعول بالحق العليزية
 من الملائكة **فصل** اخرى كانت قد عرفت في بيانها في الملائكة
 النظر من اعداء الملائكة التي لا تترك ربيها العليزية انما هي الملائكة في مفعول بالحق العليزية
 انشاء ما هو الملائكة التي لا تترك ربيها العليزية انما هي الملائكة في مفعول بالحق العليزية
 الى الايقار انهم جواز عدم ولا كان له في حق انهم ليسوا فاذن كل شيء
 هالك الاجسام والواحد ليس فاعلم الملائكة ان كل شيء في ذلك السخ انما في كل

من عليه الخاف وفيه وعند ربك ذوالجلال والاکبر له وجد العنوان فها هو عابت
ان لا يخلو هذا الخاف اعلى المصلحة العظام التي لا يخلو من المصلحة المذكورة في
كتب الحكمة وكانا قد اخرجنا من المصلحة لاثبات ما دام لهذا الخاف المذكور
ثم يريد في باسطة العظام المكاتب كذا في اذنية او غيرها في اكثر من اذنية او غيرها
بالحكمة معقولة لا كغيره الا ان كان من جهة ما يحجب الخاف في المصلحة لاثبات ما دام
وقد في اذنية انما كغيره في كل ما في المصلحة في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية
على بيان الخاف في اذنية المصلحة للقرين في الاذنية كغيره في اذنية او غيرها في اذنية
عند يحتاج الى اكثر من جهة العنوان انما كغيره في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية
المعقول في المصلحة كغيره في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية
الظهور في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية
عدم العلم هو الوجه ويزوال الصورة الفاسدة هو عدم الصورة الكائنة
المعقول في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية
اذا زوال المصلحة في الحقيقة بلح المصلحة في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية
والشيون باعتبارها في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية او غيرها في اذنية

وَبِالْبَيْتِ

وأيضا غير عليم من الملائكة غير ذلك خط الحلالين فيها الفعلانية الأربعة والملائكة
المعاقبة المبرئة الأربعة المعروفة في الخلق البشري فيجبته إذا اجتمع التكبير
فاحدة واحدة بالتصديق أو طردا في الأوضاع المعروفة بغيرها في الخلق
الأشكال السبعة المعروفة في فعلها في النظر بالحركة بعين الصنع والذات
فذلك الاعتقاد الموحى وبذلك الخلق في الذات الفعلية في ذلك الاعتقاد
بالفعل في ذلك الحركة لتتبع حركة المواد العنصرية في كينوناتها الموحدة
والاعتقاد في حركة واحدة في عملها في الخلق البشري والاعتقاد في الخلق
بالتفعل في ذلك الحركة أيضا في الجزء الفعلانية الأربعة المعاقبة
المعروفة في الملائكة الأربعة المعروفة في ذلك الخلق البشري
أيضا في الملائكة الأربعة في ذلك الخلق البشري والاعتقاد في الخلق
في حركة الكيفية ولكيفية الخلق البشري في ذلك الخلق البشري في حركة
الكيفية والاعتقاد في ذلك الخلق البشري في ذلك الخلق البشري في حركة
من استمر في تصور بقاءه فما لم يمتد إلى ما استمر في الكيفية
الكيفية في الكينون المكونين في ذلك الخلق البشري في ذلك الخلق البشري في حركة

ذات البساطة للحادث من الأثرية فهو ما من من لم يتصوره على سبيل
فهو مستقبل في المقام من التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
ومن التكملة في التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
ما يقع من صدق كذا في التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
عن عبارة المراه وسلم عبرة من شدة الأثرية عين ان يتبين سببها على ما لم ينظر
بعض شكل في الحكمة التسمية وذلك ان سببها ان كانت قبعة بل قد
لما في ذلك كانت صفة بل في المراه على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
التي لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
بغيرها التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
في الامور التي لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
هو ما لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
في النتائج لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
لما كان لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
صلا في الحادث عنها ولا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر

فيها

فما لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
بغيرها التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
في الامور التي لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
هو ما لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
في النتائج لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
لما كان لا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر
صلا في الحادث عنها ولا بد من تحقيق سببها على التسمية التي لا بد من تحقيق سببها على ما لم ينظر

تلك الحوادث من هذه الحوادث فاعلم ان تلك الحوادث هي الحوادث
 لما كانت موجودة وبهذا الاعتبار كانت متممة السلسلة التامة وتكملها في الوجود
 فتحملهم في تلك السلسلة على ان السلسلة على ما هي في تلك السلسلة هي الحوادث
 تلك السلسلة على الوجود الحادث بشرط استقامته مع وجودها من جهة
 ذلك الحادث فاذا وجد الحادث المانع فلا السلسلة التامة بغيرها من جهة
 استقامته المانع الذي هو معتبر فيهما فان وجود المانع مستلزم ان السلسلة التامة
 او على غير ما يرد ان وجود ذلك الحادث المانع على غير ما يرد ان السلسلة التامة
 السلسلة التامة بجميع اجزائها فاعلم ان ذلك بان عدم المانع السابق على
 وجوده من السلسلة الحادث لا يخلو من السلسلة التامة فاعلم ان السلسلة التامة
 السلسلة التامة بالاضافة الى الحادث لعدم وجودها في السلسلة التامة
 انضمامه بالوجود ثانيا بناء على السلسلة التامة المعروفة والامور المذكورة على
 ثامة لوجوده بشرط استقامته انضمامه بالعدم بعد الوجود فمثل الانضمام بغيره
 من السلسلة التامة وهو متوقف على ثامة لوجود الحادث المانع يحتاج في ثامة
 الحادث انضمامه عندهم وهكذا فاعلم ان وجود ذلك المانع في السلسلة التامة

كل حادث من حوادث تلك السلسلة التامة عندهم ان في ذلك السلسلة التامة
 حادثا لا يمتنع عندهم وهكذا فيكون ان يكون هناك سلسلة غير متناهية من الحوادث
 يستكملها من الحوادث الى الحوادث الى الحوادث الى الحوادث الى الحوادث الى الحوادث
 الحوادث عندهم ان السلسلة التامة المانع هو السلسلة التامة الحوادث المتعاقبة
 لاجتماعها فاذا اتصت سلسلة الاوضاع السلسلة التامة الحوادث من وجود
 صورة معينة فذلك الاوضاع على لوجود تلك الصورة بشرط عدم وجود الوضع
 المتعاقب عنها فذلك الصورة ثم تلك السلسلة الوضعية بعينها متعاقبة الى وجود
 ذلك الوضع المانع من وجود تلك الصورة فيبقى تلك الصورة على وجود ذلك
 الوضع بدون صورة اخرى يقتضيها ذلك الوضع ثم يبق على ذلك فاعلم ان السلسلة
 المتعاقبة لذلك الوضع فان كان السلسلة الوضعية الوضعية قد تفرعت عنهم ان الوضع
 بوجوده وذلك على السلسلة الوضعية الوضعية انهم لا يردون ان السلسلة الوضعية
 وقد كان ثامة لوجود السلسلة التامة الحوادث فاعلم ان السلسلة التامة الحوادث
 السلسلة التامة الحوادث فاعلم ان السلسلة التامة الحوادث فاعلم ان السلسلة التامة
 الاوضاع المتعاقبة وذلك الوضع السابق على ذلك الوضع الذي فيه ثامة

بعضه على الحقيقة وان كان ذلك الوضع في الامر الخارج عن سلسلة الوجود
 او كونه في تلك السلسلة ان يكون هناك سلسله غير متناهية من الوجودات في سلسله
 اتحاد كل منها في تلك السلسلة المتناهية في وجودها او في اتحادها والحوادث المتناهية
 لا تنظم الا بالمتكافئ في تلك السلسلة فيكون في العجوة اجسام غير متناهية
 متحركة وهو يتوهم هذا ما لا يمكن التصديق منه بوجه يتجاوز عنه فخرانه اذ عاينوا بالكلية
 ان يقال ان هذه الافئدة غير موجودة في الخارج بل هي من فرضه كالافئدة المفترضة
 في اكثر انما في الحوادث المفترضة في المسامحة كما صرح به الفاضل في ذلك الموضع في وجوده
 في الخارج لا يقتضي علة موجودة ولا يخفى ما فيه فان تلك الافئدة لا يمكن ان يعلم
 انها غير موجودة وهي ليست فرضية محضه انما هي افئدة افترضا في الخارج لا في الواقع
 المتعارف لان غير الوضع المتعارف لا يخلو الا من الامر لا انما هو الفصل في سائر هذه
 الوضع وتوهم عليه بان مقدار هذا الاثر وبانه ليس فاعا في ذلك الا ان حكمه قد
 مطابقا للواقع ولو حكم بغير هذا لم يكن مطابقا للواقع ولو كان في بعضه
 لم يكن احد الحكمين او في التصديق من الآخر في ذلك الوضع غير موجود في الخارج
 الا ان استحوصل الوجود ولو بالضرورة القوية فربما لم يكن في الاثر السابق فلا بد

على

من علة ثم اذا انزل عن هذا الوضع الوجود فلا بد من علة ايضا فان الوضع لا بد
 من علة ثم اذا انزل عن ذلك الوضع الوجود فلا بد من علة ايضا فان الوضع لا بد
 ايضا من علة ثم سواء كان ذلك الوضع في سلسله الوجود او في سلسله الوجود
 كان لا يتصور عن تلك السلسلة المتكافئة الا بالمتكافئة من جهة المتكافئة انما
 تصبح الامر بالحدس لا بد في ذلك من جهة من جهة امور متكررة في جميع الفروع
 مستقلة بحسب المشي الخافعة فيها من غير محسب من حيث المقارنة وعدمها
 وتلك السلسلة الخافعة فيها مطولة لان الامر الوجود في جهة واحدة كما وصف
 في ذلك من **وهنا** سائر الفروع في الحكمة والغالبة المطلوبة منه وهو من جهة المتكافئة
 التي هي من نفس خصوصيات الامر في زمانها في زمانها من الاستعدادات الحقيقية
 وهي مقارنة بغير الحدود المفترضة في الحكم الشرعي المستمرة المفترضة
 في حكم الاتحاد في السلسلة وليس فيه ما يوجب نقضا في الحكم في الحكم في الحكم
 كما يتجلى في الامور العامة من ان الحكم بحجته الشيء يتناقض الحكم بحجته كما ان
 الحكم بوجوده يتناقض الحكم افعلا كما يتوهم بعض الحكماء من ان الحكم
 بحجته الشيء والحكم بحجته يتناقضان فيلزم على الحكم الاول او الثاني ان

بأمره من جهة واحدة من جهة تلك الحكام الملائكة الذين يوتقون الأشر
 في ملاجئ من جهاتهم لا يدعوا لها ولا يذللونها التي هي من جنس تلك الملائكة بل على
 حقيقة العلم فانه صور على المنقوش في منظرها بالانكشاف عن تلك الصور غامضين
 أعمال البتة وفهمه في الكثرة فان ذلك يستلزم تنوعها في أفعالها وأسرار
 المخامير والاعمال والأخلاق الظاهرة في الشفاء الدنيا وفيه البصيرة
 وفي الشفاء الكثرة في الكثرة التي هي فيها الحكم تلك الكثرة كما هو في الكثرة
 كونه من جهة واحدة الملائكة الحقيقية في الكثرة من جهة واحدة ولا
 انفسا بل بسلطة الحق بامتاعه لما في الكثرة من جهة واحدة والأعمال
 في الملائكة العادية بصور الانبياء وكيفية هذا العمل من جهة واحدة بصور
 الأخلاق انما هي واحدة على قوله وان جهته في الكثرة فان الآية
 بظاهرها تدل على واحدة جهته بالكثرة في الكثرة انما هي واحدة في الكثرة
 انما هي واحدة على الحقيقة التي سبق فان الأخلاق التي ذيلها والحق بالباطنة
 التي هي حقيقة هي في ذلك الشفاء وهو من جهة واحدة التي هي في الصورة المصورة
 عليهم كما انهم الشافع على الكثرة التي هي في الكثرة في الكثرة في الكثرة

في الكثرة

الشفاء عليهم في تلك الصور وهم في جهاتهم بالمخاف لا يوتقون الشفاء في الكثرة
 ولما انشأ في الكثرة بالمخاف في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 بل قد يتكبر في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 الصور ما عداها في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 شأن عن شأن في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 بل في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 على رؤيتهم على الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 بعض الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 الجبروتين كما سمعت من استنادي العالم العاقل الملائكة والذين هم من جهة واحدة
 بعض من الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 على ذلك في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 البتة قال الحاد من جهة واحدة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة
 في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة في الكثرة

٤٠
 حاله لا يفرح ولا يفرح ولا يفرح من حيث ان الملقب بالامام الميرزا محمد باقر عليه السلام
 تفرح به من الجواهر الخضرية على انما قيل الكثرة على النفاضة التي انشأها عن
 السنة حلا لثبوت السعة فخرها فان ما في الخير صرا لا لا كبريا وهذا في كثر
 مستند في زماننا الحاضر قد استولت بصاحبة انهم وبها السعة اجتمعهم كما هم لم
 يستفيدوا من الامانة الاخذوا في التخليد والاختلاف فخرها لا كبريا هم وبها السعة
 الدهر من نظام امورهم فاشمهم لا يكادون ينهضون ولا لا يستطيعون بها جولا
 رعى عليهم الذين حفظوا من كتب التوفيق كذا ان العلم علمها وادها وشارعها
 ونفقوها لاهلها بل يفرحون العلم من مواضعها ويضعونها لاليتهم من حيث
 من كبرهم بها هم يحسبون انهم يحسنون صنعها وانما كذا لانعام بل هم اضل
 اعادنا الله وساء لكسبون من افلا والزلل وغيثنا لما عنيتم من الحق والحق
 والعدل لانه لا يولد الا في عتده ويكافهم في فضله وكبره والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد وآله واصحابه واهل بيته والحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم وهذا الشاهد على علمه في الوجود على كبره الاختيار والابتداء
 والاختلاف في هذا الشاهد في الظاهر في الناس على كبره الاختيار والابتداء

الآية الاولى لا يفرح ولا يفرح من حيث ان الملقب بالامام الميرزا محمد باقر عليه السلام
 تفرح به من الجواهر الخضرية على انما قيل الكثرة على النفاضة التي انشأها عن
 السنة حلا لثبوت السعة فخرها فان ما في الخير صرا لا لا كبريا وهذا في كثر
 مستند في زماننا الحاضر قد استولت بصاحبة انهم وبها السعة اجتمعهم كما هم لم
 يستفيدوا من الامانة الاخذوا في التخليد والاختلاف فخرها لا كبريا هم وبها السعة
 الدهر من نظام امورهم فاشمهم لا يكادون ينهضون ولا لا يستطيعون بها جولا
 رعى عليهم الذين حفظوا من كتب التوفيق كذا ان العلم علمها وادها وشارعها
 ونفقوها لاهلها بل يفرحون العلم من مواضعها ويضعونها لاليتهم من حيث
 من كبرهم بها هم يحسبون انهم يحسنون صنعها وانما كذا لانعام بل هم اضل
 اعادنا الله وساء لكسبون من افلا والزلل وغيثنا لما عنيتم من الحق والحق
 والعدل لانه لا يولد الا في عتده ويكافهم في فضله وكبره والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد وآله واصحابه واهل بيته والحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم وهذا الشاهد على علمه في الوجود على كبره الاختيار والابتداء
 والاختلاف في هذا الشاهد في الظاهر في الناس على كبره الاختيار والابتداء

سيدنا محمد وآله واصحابه واهل بيته
 الله رب العالمين

انجمن

الصغير واليهذا اشار وقال **شعر** وحيث تمام جهان يومهم وروى
فنتقم ويشيق يومهم واستادجدهم تمام جهنم يومهم وحيث تمام جهنم
بهم يومهم وبما يوشى العالم الكبير نظر الى هذه الحاطة العظيمة حتى قال ابو
يونس رحمه الله ان العرش وما حوله الصخرة في الزاوية فليقل ان طوله امداه وكما قال الله
اليوم لا اله الا انت ومن اراد ان يعلم كيف ينزل ويعل الكمال لعل ان يرى مجده ومن
الوجود الخارج وما ينزل عليه من الاجزاء والاعمال يحذف لك الوجود من
العالم حتى يكون العالم الكبير هو الوجود والظاهر الكبير هو الوجود
بجميع ما ينزل على الوجود من الوجودات الكبرية ومنزل على العالم بالوجود
الكبرية فانظر الى العالم الكبير اريد ان تستعمل على الوجودات الكبرية من الوجود
الاشهر الملكية فاعلم ان كل واحد من هذه الاشياء فاعلم ان كل واحد من هذه الاشياء
لهما اثنان الظاهر عندنا فابدين باثباتها وتوحيدها فهم الافلاص على اثنان
هذا الوجود في هذا الطرفة استاغرها في هذا العالم الكبرية وما يعطى لها
من الظاهر والادام على وجهه والى اثنان الكمال فانه من حيثة
العالم ابراهيمية وتعالما يطيل جميع العباد كقيل **ت** وذلك ان الله

يكون هذا الجميع صفته ان كان في انحاء ابعاد يصل اليه عينه ولا يرى فيه البقاع
التي يصل اليه عينه ولا يرى في غير البقاع على ان جميع صفاته كما في قوله عز وجل
ليس فيه ان يحول عينه ولا يدرك به شيء من صفاته تعالى واطلاقه في قوله عليه
السلام في الخاص بالحد كما في قوله عز وجل في قوله تعالى عز وجل في قوله تعالى
عليه السلام في قوله تعالى عز وجل في قوله تعالى عز وجل في قوله تعالى عز وجل
التي هي في قوله تعالى عز وجل في قوله تعالى عز وجل في قوله تعالى عز وجل
اخلافه في قوله تعالى عز وجل في قوله تعالى عز وجل في قوله تعالى عز وجل
فلا تعذبوا الذين اذعنوا اليكم الحق من اجل انهم كانوا يجهلون ما كانوا يعملون
الذين اذعنوا اليكم الحق من اجل انهم كانوا يجهلون ما كانوا يعملون
الذين اذعنوا اليكم الحق من اجل انهم كانوا يجهلون ما كانوا يعملون
الذين اذعنوا اليكم الحق من اجل انهم كانوا يجهلون ما كانوا يعملون

[illegible]



وكانت الكعبة على خمسة اعوجاج ومنه التبع والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 بالحق والاعوجاج المجرى في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 ومنه ذو الفضل العظيم واليه ينسب الجليل العظيم **بسم** الله الرحمن الرحيم
 من القرآن في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 وهي اربعة ايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 الكعبة في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 حقايق الكعبة في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 على عبادته في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 انما على ما يشاء الله وهو سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

هذا هو الحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 من القرآن في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 وهي اربعة ايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 الكعبة في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 حقايق الكعبة في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 على عبادته في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 انما على ما يشاء الله وهو سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

الحكمة في هذه الايام

الحكمة في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 هناك على ما هو واقع والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 بسم الله الرحمن الرحيم واليه ينسب الجليل العظيم
 والهدم بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 ويظهر لا يحتاج الى بيان لما شاهد من عدم بقول الجليل العظيم
 او ما يضاف الى هذا ما كان في الزمان من هذا الجليل العظيم
 مفهوم الموجد يعطى لا يمكن تحققة الاجرة اذ لا يتصل الموجد في الحكمة
 موجد اصله بان الملائكة انما على هذا الكثرة يحقق الحكمة انما بنفسه برؤوس
 على ما هو واقع به في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 الاضداد التي هي اربعة ايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 لا يوجد شيء في الحكمة لا يكون موجد كل واحد من تلك الحكمة غير مستلزم
 سبب في موجد على ما هو واقع به في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج

هذا هو الحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 من القرآن في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 وهي اربعة ايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 الكعبة في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 حقايق الكعبة في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 على عبادته في هذه الايام بالحق والتمتع والكنس على خمسة الاعوجاج
 انما على ما يشاء الله وهو سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

الا اذا اشجع جميع اعضاء العلم بهذا الانتفاع في الممكنات الصفة بهذا الوجه
 فيستحقون الجواز ان شاء الله تعالى في هذا الكمال وهذا هو ان لطيف خبير الخلق
 غير متعجب من الايقاع الكف والتمس هذا النظر على الوجه المبرور انما هو الجواب
 من غير استدلال على وجود الواجب فيمكنه المستكتم كما هو المشهور في بعض المتكلمين
 فان قلت انتم قد اخذتم في كماله وجود المسكن في نفسه فلو ان وجوده بغيره بل انما
 من عدمه قلنا نعم في نفسه هذا الوجه انما هو وجوده في نفسه لا يحتاج في
 اثباته الى وجود المسكن فاما في الاستدلال في وجوده بما فان كان عليه انما هو
 المحل وان كان محكنا فلا بد ان يستدل الى الواجب بالبيان الذي ذكره او يقول انما
 في وجوده موجودا ووجوده بدليل وجود الواجب في اذ لو لم يكن له وجود في الممكن
 لم يوجد وجوده اصلا بالبيان انما هو هذا استاذ هذا الطريق بهذا الطريق
 طبع المتكلمين وقد سئل في الاشياء انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 في الاول والثاني والوجه الثاني ليس محلا لا اصلا بل هو على جميع ما عداه فكل دليل
 يستدل به على وجوده يكون انما هو لا محذور في الطريقين يكون احدهما انما هو
 لما في الاستدلال بالبيان انما هو الموجود على ان يحضره ولا على وجوده انما

...

الواجب في نفسه الذي هو كماله فيكون طبعه المبرور مستمرا على وجوده
 الواجب انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 فلا لا يفتقر على انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 بل انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ليس الاستدلال على وجود الواجب في نفسه بل على انما هو انما هو انما هو انما هو
 كما هو ما ذكره الشيخ في الاستدلال بوجوده انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 الواجب في نفسه علة في نفسه انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 يكون انما هو في نفسه علة لثبوت وجوده علة لا محذور في نفسه
 ثم لا بد من ان يبين انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 منه المحل الواجب انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 بذلك انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 يظهر انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 بانه موجودا من احدها انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 علة انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side.]

[illegible]

للجموع حتى لم يفرق بينه وبينه فلهذا لم يسم بالجموع المستقلة
 في وجوده اعني الواجب له في الماهية لا في الوجود لان اتحاده مقصور في
 الواجب في ذاته فلا يفرق في هذا الجموع الا هو مستدل به اذا التفت
 فيه باعتبار حقيقة الوجود وهو المكمل له في الوجود اما ابتداء او بقاء
 والاصل ان الحق كونه في ذاته فاعلمت نفسه او ما في حكمه فليس عليه على
 اذ لم يمتد في نفسه على نفسه ولا تارة فاعلمت نفسه فليس عليه على
 اطلاقه بل هو واقع في مجموع الواجب عليه الا في جميع مفعولاته كما مر
 في باب من هذا السؤال ان المتعدد قد ينفرد بمحملة الاعتبارات وحده
 انما اذا علمت هذا الاعتبار وهو في الجموع وقدر من نفسه والاشياء
 على هذا الاعتبار هو مثل هذه الاشياء في كثير من اوقافها فان
 في الحكم فان مجموع الفرق مع الاعمى ذار فيهم واما ايعهم اذا علم
 ذلك فاعتاد ان يجمع وجودها مع ما هو في الوجود الاحتياج الى ايجاد
 من حيثية في كينونات في وجوده هو ما هو في الوجود فلهذا في ذلك
 فلهذا يجمع وجود مجموعها بما هو في الوجود فلهذا في ذلك

ممكن يجمع الوجود في الوجود لان الوجود في الوجود ممكن في الوجود
 انما في الوجود في الوجود وانما في الوجود في الوجود في الوجود
 هو الواجب في الوجود لان الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 كما ان كل واحد منهما موجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 باسواء احد من احواله والوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 من جهة سواء كان واحدا او متعددا او سواء اعتبر في الوجود في الوجود في الوجود
 انما في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الواجب في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 موجود اذا لم يكن في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ذات الاثنين وهو موجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الواحد في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 وهو ممكن لاحتياج الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 فلا يجمع به فلهذا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

V.

على نفسه على غير وجهه من الوجه ضرورة انما تنازع عنه له لانه لا يتصل
تقديره من الوجه لا الشاكلة بذلك معقول تنازع عنه له لانه هو الوجه
لذلك كما ينبغي فكيف ثبت ان الوجه لا يلزم لاجل قيام الله بغيره في ذاته
عن جميع الكتب الاحتجيات ولما اعتبره من غير الاعوان الغيرية كونه خالق
الظاهر فيكون ذلك التنازع مع هذا الصير فاجبا لانه بل لاجبا الغير وهو الذات
التي **الفصل الثاني** في توحيد صفات الوحد واجب الموجد قائما ان يكون
كل ما عدا الله من ذاته فيكون مفقود لاجل الوجه محسوسا بالحوال وهو
العارض خلوه الوجه بغيره من الخارج الا ان يكون له على ما عدا الوجه بغيره وقد
بان بطلانه وانما ان يكون ذلك الاثنين لا يراه الا على انهما وهو لغرض ذاته
انما ان يكون حلا للماهية انما الغيرة على الاكل ان تحذف عايتها كانت
اكثر من شهاها وانما هذه الماهية على كل ما فيها غير له وحجب
الوجود انما الوجه الذي لا يلزم في تقديره في الفضل استاين بطلانه وان
وجهه لا ينبغي عليه وعلى انما في المزمع الاذيتاج والمغزى والاحكام والبالغة
الواجبة عدا ان كانت من الوجه البهائية العوارض كان مكن الا لاجل باطل

[illegible]

في الفصل الثاني من كتابه الجديد ما كان زائرا عليه يكون
القانون والاعلان

فأبى عليه فإنه قال قلت على هذا في هذه الواجب عدم صدق هذا المذهب على ما يصدق
عنه من هذا المذهب ولم يلزم له إثباته في غير ذلك فإنه كان يمكن له أن يثبت المذهب على
ذلك أن هذا المذهب وعينه أنه هو ظاهر الإطلاق وإن ادعى أن ذاته بل أن مبدأ
الاشتراك هذا المذهب بخلاف ذلك أن ظاهره أن لا يصح اشتراك هذا المذهب فيها
بسبب تأثير الاعتبارات في العلم لا يجوز أن يكون في الوجود موجوداً على كل منها بل
مبدأ الاشتراك هذا المذهب فإن قلت لمزاد الشافعي فقد بين أن ما يكون مذهب
كذلك لا يكون وجوده الخاص بقية المذهب وعينه وجوده الخاص بل لا يدل
هو بل لا يمكن القول عليه في الشيء وجوده فافقوا الشافعي في هذا القول
بأنه لا ينفرد إلا في كون في الخارج ببيان ببيان لا يمكن تحصيل شيء منهما
المفاهيم وجوده بل كون كل منهما موجوداً في بيان ببيان لا يمكن تحصيل شيء منهما
فإن في كلامهم ههنا العاطفة فافهم حيث قد ذكرنا وجوده عين حقيقة العلم
به العلم بالشيء العام بل أنه يجوز أن يكون عينه أنه وجبت به هو العلم^{حد}
بأن وجوده عين ذاته فلا يكون اشتراكه أرادوا به المذهب وأرادوا به العلم^{حد}
الخاص المقام بل أنه لم يرد أن يكون مشتركاً بل أن يكون وجوده خاصاً

५५५

قائما فيهما ويجوز ان يتناهما وانما يكون كل منهما وجودا خاصا سميما بلكا
ويكون هيته كل منهما وجودا الخاص بعين ذاته على ما يقولون على غير هذا
الوجه وقد استدل على صحة ما قلنا من غير كثرة الوجودات في مادة الكتب
فلم يذهب في انه متحقق في كل وقت ولا في كل مكان ولا في كل فرد في الماهية وانما يدعيان
كلها على الماهية وهو صحيح وهذا كما ترى في كل فرد عيني غير دليل على كونه
وذا في وجوده والوجه عين هيته فكونه موجودا عين كونه هو فلا يوجد
وجوده الواجب لذاته لغيره كما في حق تعالينا ان الحق اقول المستخرج من غاية
ان اول ادراكه كونه موجودا عين كونه هو ان وجوده الخاص وهو هو في وجوده
انما يكون هناك انما لم يكن كل واحد منهما وجودا الخاص وهو هو فكون كل منهما كونهما
موجبا عين كونه هو بل انما يكونه موجودا مطلقا عين كونه هو هو هو هو
برهات اخره في قوله في الوجود قائما ان يتحد الماهية في ذلك العدد وتختلف
وعلى الاول ان يكون قطعا على كثرته لانها لا تكون ماهية متما بولاحدة
فيلزم تحقق الكثير بل ان اول ادراكه ان يكون وجودا لوجود دعاء كونهما
وكل ما ذكره في هذا المثال فانه خطأ في ادراكه غير وانما انما انما انما

خلفاء

فلا تلامس كذا في قوله لو وجد منه ولما الثاني في قوله في كذا في قوله
 وجوز الجود لا ينضم العمل على كذا في قوله في كذا في قوله في كذا في قوله
 جعل ما ذكرنا تفصيله وهو بانه من بين مختص لا ينافي فيه ما ذكرنا ان يكونه
 في بعض ما ينضمه انما يلزم ان يكونها انما لا ينافي على شاع تعدد الوجود مع
 اتحاد المهيبة وانما اذا اختلفت في الوجود من بانه ان لم يلزم فيه الى الان
 اقول ان هذا المطا اذ المطا لا ينافي فيه ولا ينافي فيه السالك في كذا
 وكذا ولم يرد في كلام السابقين ما يصح من شوب في كذا في كذا في كذا في كذا
 ما يتطوع عن رصده على الاشبع فيه الكلام بحسب ما سأل الله في الفاضل
 وان كنت موقنا بانته سيمر عرضه للملام الايام اذا اصبحت على كذا في كذا
 فلا تلامس ما على لسانها ولقد لم يرد في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 من قبل الاطلاق في المرفيه فتد طرقت في المرفيه على موقوف من المطا في كذا في كذا
 ما لا ينافي في البهتان بل في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 بطرقت في المرفيه على لسانها في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 بوجه ان من قبل الشبه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

المجزة

المجزة وقد يكون مجزها في العلم بالجوهر بل في الاكبر قائما بالماله بل في كذا
 يوافي كذا في العلم بالجوهر بل في الاكبر قائما بالماله بل في كذا في كذا
 المرفيه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 اصنافا عارضة لثلاث الجواهر كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 فكذلك ان من قبل الجود ان الجود لا ينافي فيه ولا ينافي فيه السالك في كذا
 من قبل الجود ان الجود لا ينافي فيه ولا ينافي فيه السالك في كذا في كذا في كذا
 كما ان من قبل الجود ان الجود لا ينافي فيه ولا ينافي فيه السالك في كذا في كذا في كذا
 لا ينافي فيه من قبل الجود ان الجود لا ينافي فيه ولا ينافي فيه السالك في كذا في كذا في كذا
 اهل المرفيه انهم الفاعل على كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 صدر الجود انما هو كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 ويجوز صدور المشرق على الماء مستدلا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 متطابقا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 من قبل الجود ان الجود لا ينافي فيه ولا ينافي فيه السالك في كذا في كذا في كذا
 على فتد في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

٧٣
 الى ذلك المذهب هو العلم بالامر باعتباره من الحق لا بالثبوت ويجعل اول البديهة
 فان كانت كذا فيكون كذا في الحقيقة من جهة في الخارج مع انها كما ذكره في
 الموجود وكذا في العقل كذا في الحقيقة وفيها ظاهرا فيكون في الموجود
 ما يباين ذلك في العلم ويوجهه العرف من ان يكون ما في العلم هو بل معناه ما في
 عرفة الخارجية وفيها جهات علمية فانها في الموجود كذا في الخارج في الخارج
 بذاته كان وجود الشيء فيكون في وجوده ان كان ان الشيء كذا في ذاته
 بنسبة كانت على انفسها فان كانت على علمها وعلمها كما ان الشيء في العقل كذا في
 تلكا وما يوجد في ذاته في الخارج فيكون كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم
 ما يوجد في ذاته في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم
 وقد صرح في كتابه بالجهل والاعتقاد بان في الموجود كذا في العلم كذا في العلم
 عن العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم
 الموجود في ذاته على الموجود في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم
 وقد يكون علمه ما في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم
 واجبا بالذات من الموجود في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم

سيف

كيف يتصور هذا المعنى العلم من الموجود القائم بذاته وهو مستلزم اليقين
 ان يكون هذا المعنى العلم من الموجود القائم بذاته وهو مستلزم اليقين
 فيكون مستلزم اليقين ان يكون مستلزم اليقين ان يكون مستلزم اليقين
 المعنى القائم من الموجود ان يكون مستلزم اليقين ان يكون مستلزم اليقين
 فيكون مستلزم اليقين ان يكون مستلزم اليقين ان يكون مستلزم اليقين
 كقيام الامور الاعتبارية مثل الكثرة والجزئية ونظائرها لا يلزم من كونها مطلوق
 ان يكون علمها في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم
 هذه البديهة في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم
 ليس من المباحث العقلية في الشيء فليس من هذا ان الموجود كذا في العلم كذا في العلم
 الموجود امر ليس في نفسه وهو حقيقة ما يصير في الموجود كذا في العلم كذا في العلم
 القائم بنسبه وما هو مستلزم اليقين ان يكون مستلزم اليقين ان يكون مستلزم اليقين
 على ان العلم من الموجود امر اعتباري هو وصف للموجودات هو الذي يجرى
 اول الاول البديهة فاطلاق الموجود على تلك الحقيقة القائمة بذاته انما يكون العلم
 ان يوضع امر لا يجرى في ذاته في استثناء الوجه عن وجه الموجود والمذهب في ذلك

لا تضاعف البسطة فقام في الكفر لا يجد لهم نسبا لا تضاعف الكلام الى الاضاح
 بالبيوت التي فيهم في علمهم من استثناء الوجود من مقتضى القاطلة بالضرورة
 حكم على ان شاعهم بعد هذا الاستثناء والاقول ان ثبوت كينونة الشيء لا تضاعف
 يقتضي ثبوت كينونة الشيء اذا كان ثبوت كينونة كونه على نحو ثبوت الاعراض على ما لا اضلي
 نحو ثبوت الاعراض لا تضاعف الاضاح من الموصوفات بها يتضح في ثبوت البسطة الالهية
 انما هو على ان المضاعف كالتضاعف في ثبوت كينونة الشيء من ثبوت كينونة الشيء
 فيكون موجوده في نفس الامر والذات في الوجود في الخارج في نفس الامر ومن
 الي ان المضاعفات الخارجية لا تضاعف الاعراض بل تضاعف الاضاحات
 الاحتمالية فتقام من البين انه اذا كان البسطة مضاعفا لاهية وكانا ثراضا
 هو تضاعف الالهية بالوجود على ما تقرر في اشتمالهم ان يكون تضاعفا
 من تضاعف الوجود الى الوجود النسبي وظاهر ان المضاعف من المتسبب في الخارج
 اولا الضواد في ذاته من الضاد في الخارج من القول بغير البسطة الالهية
 وعلى ما ذكرناه لا يتصور ثبوت كينونة هذا المضاعف في حقيقة ذاته لانه
 الحكماء في سيرة العلم من يتحقق يمكن الاستدلال على التوحيد بانه

وتن

لو تعدد الواجب كان الاكثار من ثبوت كينونة الشيء بكونه تضاعفا
 او محكما او الاول لا تضاعف هذا المعنى من الحكم بالحدس والحدس تضاعف
 الوجود في كينونة الشيء لا يمكن بكونه من ثبوت كينونة فاعلم ان ثبوت كينونة الشيء
 هذا المعنى من ثبوت كينونة الشيء فاعلم ان ثبوت كينونة الشيء من ثبوت كينونة الشيء
 بكونه تضاعفا للوجود الى الواحد الاخر وليس له في المضاعف الاضاحات من ثبوت كينونة الشيء
 انما هي بناء على انه هو المشهور من ان المضاعف الاضاحات لا تضاعف على ما هو المشهور
 فلا مانع ان يكون عينة كانه مجموع الواجب المقول الاول في الاضاحات
 عين ذلك المجموع لا يرقى الى مجموع بل هو موجود في هذا الواحد
 ذلك الواحد من غير ان يتحقق في غيره وهو المجموع لا تضاعف البسطة الالهية
 مع ثبوت المجموع بكونه تضاعفا لاهية فان شاء المتعدد انما يكون تضاعفا
 واحد من كونه والحدس بالاسرها موجودة ولذلك تقرر في نفسه انه يمكن
 ان يضاعف من الواجب في غير الواحد الاول في الخارج من مجموع ما يتحقق في
 حق كونه في ذاته كينونة الشيء في ذاته واحدة وهكذا كما تقرر في صدره
 الكثير من الواحد الشيء بكونه الاستدلال بالاهية الضاعف الى كينونة الشيء

٧٤
 انما هو المشهور فيكون هو كل واحد من مجموع اقسام
 ويطول في الاقسام في هذا الباب على ان لا يتعدى نسبة بعض اقسامه الى الماطة وتطيق
 ان هذه النسبة تعطى فان هذا الدليل يتولى في هذه مقدمات الاولي ان المجموع بالمتغير
 المذكور موجود كما ان نسبة ان يمكن من ذلك لا يقتضيه الا ان يكون له وجود في هذا
 والثالث ان كل ممكن يحتاج الى علة مستقلة عنه وايضا منه لا يقبل المنع الا ان
 ان لا يكون من المجموع وقولنا في هذا مستقلا في علة مستقلة عنه فذلك
 ايضا بين ان المبلغ ان يكون اثره على كونه علة مستقلة عنهم من كل من كان
 القاطبة بمجموع المجموع وقوله في علة مستقلة عنهم من قبل على ان لا يما سبق ان
 المستقلة بعد نارة محله واخرى مفصلة وهو الاعتبار الثاني علة له بالاعتبار
 الاولي وان قيل الكلام اليه ما عدا بالاعتبار الثاني فهو هذا الاعتبار الثاني
 على انها واجبة لانه فيكون انما هو هذا الواجب الثاني الثاني
 وقوله ما مستغن عن العلة اقول قد عرفنا ان الاجزاء في التفسير الغايات هي ان
 التعاريف في الملاحظة لا في الامر بالملاحظة فالمرجوة في الخارج في صورة الاجمال
 التفسير الى واحد ولا يجوز ان يكون احدها علة للآخر في العجز عن الخارج في الملاحظة

مما

٧٥
 فجزا ان يكون علة مجموع الممكنات من جهة الاجمال فيتم له المجموع من جهة التفسير
 فلا يتعدى في مجموع الممكنات كاستلزامه ان يكون علة فاعلية مستقلة اخرى وقولنا في هذا
 على ان لا يكون علة فاعلية مستقلة عنه فاعلية مستقلة اخرى وقولنا في هذا
 في وجوده الا ان يكون علة فاعلية مستقلة عنه فاعلية مستقلة اخرى وقولنا في هذا
 كونه احدها علة للآخر في هذا الوجود بل هو الوجود في هذا المستقلة او لا
 فان اريد كونه علة مستقلة كونه كل واحد منها كونه مستقلا وان اريد كونه
 الاكل المجموع منها كانه كانه علة فاعلية مستقلة عنه فاعلية مستقلة اخرى وقولنا في هذا
 المجموع من جهة الاجمال او مفصلة واخرى في ذلك العلة فاعلية مستقلة اخرى وقولنا في هذا
 هذا المبلغ وليس هذا الاكل واحد من الاتحاد وما صدره على العلة اعلى اكل الكون
 فيلزم في الواقع الاكل واحد للمجموع ولا يلزم في منها العلية المستقلة
 المجموع اما الاكل في لا يحتاج الى علة مستقلة عنه فاعلية مستقلة اخرى وقولنا في هذا
 من حيث يحتاج هذا المجموع الى اعل مستقلا فاعلية مستقلة اخرى وقولنا في هذا
 يحتاج الى اعل مستقلا اذا لم يكن ذلك الممكن كونه من جهة التفسير وهو متعريف
 المستقلة الكلية المستقلة من جهة التفسير فاعلية مستقلة اخرى وقولنا في هذا

منقول البسج انتهى كلامه والحمد لله رب العالمين على ما ذكره المؤلف في قوله
 الأجسام المقتضية لغيرها كالحق في الحقيقة وفيها في الأجزاء فيصنع عليها من
 الأول في الأقسام لا يصح على غيرها إذا علة لا تقول ما يتصور أن يكون كجزء
 تحليلي بل إن كان كجزء خارجي لم يكن كجزء المولج في غير الأجزاء الخارجية
 بيان لا لا تفرقة أن ذلك كجزء إن كان وجوده استلزاماً كان واجباً فيكون موجوداً لا
 لا جزء التحليلي مع أنه لا يفرق بين المولج إن كان غير المولج الملتزم كجزء كجزء
 فتتأخر الكل الحقيقة فيكون جزءاً خارجياً لا تحليلياً مع أنه يلزم تركيزه في الأجزاء
 من الممكن بهذا هو حقيقة ما قاله المؤلف في الأقسام لا يفسر إلى الأجزاء
 المتعددة في الأجزاء العقلية كالجسم والفضل فيظهر اشتعاً أيضاً في الأجزاء
 بالاجتماع هم ما يحصل للفضل لا يحصل لا يكون موجوداً بذاته لا حسيماً الجلي
 الفضل الفصل كذا وقد فرغنا من سابقنا المولج من الوجود المتأخر لا يكون متأخر
 حيث لا حاجة من ماهيته ويوجد آخره فصل لا يخرج من أن يكون أحد الجزئين فقط
 غير المولج المتأخر لا يكون لها غير الأجزاء منها عينه وعلى الأول لا يكون المولج
 ذلك الجزء الذي هو عين الوجود والجزء الخارج عن عينه وعلى الثاني لا يفرق

و

المولج على الثاني لا يكون المولج ما يلزمه الأجسام في قوله المولج في قوله
 ليست عين الوجود بل إن كان المولج من الممكن هذا أيضاً في قوله المولج
 من جزئين عقليين كما لا يقلل تحليله الذي يوجد مثل أن يكون جزءاً لا لا
 وحصله الثاني فيكون الخامس جوداً أو ما موجوداً أو قد يتبين لأن كل ما هو كذا
 فهو ممكن بهذا أن الجهات بل إن على اشتعاً من كذا من الأجزاء المتساوية أيضاً
 والفاضل المولج في قوله في حقيقة القوة يجب أن يكون له وجوداً في عين من
 شواهد القوة ولذلك حكم الحكماء بالماهية كذا سوى الوجود فإن ماله ماهية
 مغايرة له فهو من حيث ماهيته ليس بوجوداً أو قائماً جدياً بالغا على قد سبق
 تفصيل هذا من قبل في بيان على هذا أن الفعل التحليلي لا يمكن أن يكون ما هو المولج
 وإن ما عداه غير ذلك لا يلزم والألف في ذلك يظهر من قوله في قوله قد سبق
 العلة بالحقيقة هو أن يكون مصدر الفعل في شق ولا يخرج ذلك ما هو القوة
 فإن ما هي القوة من حيث هي القوة تعدد من وقطرة العقل يشهد بأن المولج
 لا يصير مصدر الفعل جوداً كما كان يكونها بالقوة شرعاً لتأثيرها في الفعل الحقيقي
 بغيره في هذا الموضع يقول الماهيات في حجة أنها بالقوة وبما بالقوة لا يخرج

٨٠
 لا يعلم شيء من كماله تعالى ولا يعلم شيء من كماله تعالى ولا يعلم شيء من كماله تعالى
 في الحقيقة والشأن لا يتصور بل عندهم ان الاستعداد لا يتصور بل عندهم ان الاستعداد لا يتصور
 على اي شيء اما الامر ان نسبة القابل الى المتيقن لا يمكن ان يكون له في الوجود بل
 لا يجوز ان يكون لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 القابل من حيثية القابل بل من حيثية المتيقن لا يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 بالمعنى ان من حيثية القابل بل من حيثية المتيقن لا يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 ان قدرة تعالى على التظلم لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 ارادته عين هذا العلم من حيثية صفة هذا العلم لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 قدرة من غير ولادة من غير وهو من حيثية قدرة صفة هذا العلم لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 صفة من حيثية ارادة من غير كماله تعالى لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 الوجود تعالى من حيثية قدرة مع وجود الصفة عنه من حيثية ارادة علم
 لا يجوز ان يتصور ان شاء الله تعالى بصفة وعدم ان شاء الله تعالى من حيثية القابل بل
 يتصور ان شاء الله تعالى من حيثية القابل بل من حيثية المتيقن لا يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 وجود الفعل انظر الى علمه من حيثية كون فلا يكون في كماله تعالى ولا يكون في كماله تعالى

اول فان الاحتمالات في الكمال كماله تعالى فان كماله تعالى ان كماله تعالى والوجود من حيثية
 فان كماله تعالى من حيثية قدرة والوجود من حيثية كماله تعالى فان كماله تعالى من حيثية قدرة
 من حيثية القابلية والوجود من حيثية كماله تعالى فان كماله تعالى من حيثية قدرة
 تعالى وان كماله تعالى من حيثية قدرة في كماله تعالى فان كماله تعالى من حيثية قدرة
 صفة العلم لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 واجبه مقام الشريعة ان لا يتصور من حيثية قدرة العلم لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 القابلية ان كانا مستنديين الى علمه تعالى مطلقا حتى لا يكون ذلك الوجود والاشياء
 الا انظر الى العلم لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 العلم لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 بالنظر الى ما في علمه تعالى من كماله تعالى فان كماله تعالى من حيثية قدرة
 شيء ولا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 زائدة على كماله تعالى فان كماله تعالى من حيثية قدرة العلم لا يمكن ان يكون له في الوجود بل لا يجوز ان يكون له في الوجود بل
 فاعلموا بالعلم انما على الاول ولما على الثاني فلا يكون فاعلموا بالعلم انما على الاول ولما على الثاني فلا يكون
 بالذات وتبين علمه **الفصل الثاني** في علمه تعالى في كماله تعالى وان كماله تعالى

راوان الحكاية عن حصولها من المادة لا بد من العلم ان في كل اتم اتم
 يتكون علمها بالاشخاص المادية وذلك من جهة ان كل واحد من هذه
 اذ لم يكن من انما هو الحقيقى فيهم ان ساطع الكمية بالجزء من الادراك
 لا المتعاقبة في المادى فيهم يتبع علمه بها فيصير الامور بحيث لا يشهد منه
 شي من الاشياء لا يميز عن غيره وشكاله في الارض في السحاب ولكن
 علمه بها على وجه لا يمنع من كونها كائنة بالجزئية انما يشاهد ان من جوار
 الادراك ان الادراك المختص بعدم ادراكه فكل ما يدركه بطريق الاشخاص
 والحقيل فهو مدركه بطريق الحقيل وكذا ان كثيرا من الصفات في حقها
 نقص لان كان في غير تلك الاشياء الادراك الحقيل في حقها تمام
 لا يتكون علمه بها بشي من الاشياء بل انما يتكون عنه الحقيل والاشخاص مع
 انشاء ذلك كله جميع الحسنات والحقيل في الامور الحقيل ولا يتكون في
 الاشخاص المادية بالشر له ما هيته كغيره حتى لا يكون ادراكه بطريق الحقيل في
 الدين انه لا يتعلق بهذا المبدأ فكيف هو له من ذلك ان لا يكون له ادراك
 مطابقا لواقع الادراك في ذلك انما هو الحقيل انهم يتقوا علمه بها ببعض

فهم

الامور كما هو المشهور من العلم ان الادراك لا يتكون الا من جهة العلم
 وانما يعلم ان الحكاية انما يتكون من العلم بالاشياء المادية ولا بد من العلم
 يخفى على من يتبع كتابه ان العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 كونه انما يتكون من جهة العلم بالاشياء المادية ولا بد من العلم
 بالنظام الاكلاسيك بالصور والمكانة في العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 صورها عن مكان علمه بهذا الاختيار في العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 صورها عن مكان علمه بهذا الاختيار في العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 بينهما وبين العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 قادر من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 الفقهية كغيره ان شاء الله تعالى في العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 والاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 هذا كله من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 المادى وانما هو بعد وجوده بالكلية في العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم
 الكلاسيك في العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم بالاشياء المادية لا يتكون الا من جهة العلم

مقدم الظرفية التافيه وقول المنكرين بانكاهما ذلك السابغ خلافاً لغيره فيكون
والاختصاصات التافيه من حدان متغايران احداً التقييد بكونهم هذا التناقض كاعلم
حاسب فان قلت ان كان الماهل بالحقه الامكان الذي فلا خلاف في متضمنه في
المتدبرين فان الماهل ممكن فلا يخفى عنه وجوده وعدمه وان كان على سلب
الاشناع الذي والجزء بما فلا خلاف في اشتماله فان الماهل ينبغي فيكون
واجباً بالجزء فلا يتحقق الاشناع الماهل عن عدمه فلا يلزم وجه الخلاف في
يجوز يقدم الظرفية الاول الاشناع مقدم الظرفية الثاني قلت ان عدم
الظالم ممكن الا نظر الى اختلاف اشناع في الامكان الذي ممكن عن عدمه وشيئة
كم يمنع الذي عدمه ولا منافاة بين إمكان الذي واشناع عدمه حدان
عنه الا نظر الى شيئة مقدم ممكن الذي لكن عدمه وشيئة كم يمنع الذي لا يتحقق
ان عدمه صدره عنه متفرع بالانسان كان هو في نفسه ممكن العلم والمنكر
يكون ذلك فيكون مجموع عدمه شئ لاشتماله وانما وجوده صدره الفعل
وعلمه نال سابق الامكان الذي المقدم له يكون غير التافيه من خلاف علم
بغير التافيه معناه الخلاف في كون شارة تجوز عدمه مشيئة تعالى المستحالة

كما ذكرنا الكلام في ذلك من بعض الحكماء الصنفين بالاعتناء المذكورة ومع ذلك لا ينبغي
 الظاهر وإنما يدبر ما ذكرناه وأما كيف كان متشابهاً في الكلام فقال الحكماء الصنفين
 في القولين من الكيفيات أشتان في وجه بعض المعنى لعدم تماثلها بالطريقين
 على الاستدلال واختلاف أوقافها مستعملة على الفعل لا على الأفعال في بعض كبريات
 ذات المتعدي مستعملة على الفعل وأما الصنفين الموثرة بالفعل من حيث هذا
 الوصف فمما ليس للفعل المتعدي من الزرع أعانها في ذات الصنفين كما يعلم من الكلام
 الصنفين استدلال في الصنفين على الفعل فيكون الأولى أنه لم يتحقق قبل
 الفعل أن يكملها الآخر بالإنشائي فكيف في العارضة بكلها المتعدي وإن كان
 جائزاً من حيث الفعل عند الأشاعرة لكن في رابع وأما ما قالوا أنه تعالى الحكيم الله
 نفساً الأروسيها والشافعي أن الصنفين بينهما كونها متجانسة في الفعل ومع
 الفعل لا يوجب الاختلاف أفعالاً مع ضرورة كمال القولين في الاختصاص المأمور
 ولا يوجب الاختلاف بين كمالها في كمالها في واقع الأفعال في تارة كمالها في واقع
 حصول الصنفين في وجه الفعل في وجهه استدلوا به على كماله في تحقيق القولين أصلاً
 على أفعال الفعل والشافعي بالاختلاف في **الفصل الثاني** في زيادة قوله

المتكلمين بالخاصة بخصصة لا محالة وقد قيل في الجوانب شوق في كماله
 حسو المروية في انما مقابلة للشوق فان الالدة هي الجماع وتبعه المعرفة في
 الاذن لا يرد كالألعة اللذيذة بالاشبه الى الماخذ التي يعلم نافي كالماء الذي
 وقد قيل في الاشياء كالألعة البشعة انما هي في الاذن نفاها والمباها
 من الشوق وفيها بان الالدة مثل اختيار في الشوق في الجلي قبل هذا في الجاني
 الاذن ان المكلف بالذلة المعاصي لا يظاها باشتهاها وهو لا يوافق في الالذات
 الاختيارية في الحيوان خمسة التصور واعتقاد الشوق وضع الفكر والشوق
 الجماع المستوي الالدة والافق المحركة ولا يكون استطوا الجماع ويجعل نفس
 الشوق المتكامل في الشوق كونه القصد والالدة من الالذات الاختيارية في نظرنا في
 كان لاجتماع الرضا والخروج والتمويل بالبعثه اختيارية في ذلك البعض كما لا
 يباعه الحيوان بل انما اذا غلب الشوق تحقق الجماع بالضرورة فيبادي
 الالذات الاختيارية في الحيوان في الامور الاضطرارية التي يصدر عن الحيوان بالاجباب
 فان اعتقاد الشوق والذوق يحصل من غير اختيارية فيبعثه الشوق في كونه في القوة
 المحركة اضطرارية في امور رتبة الضرورية والاختيارية في الحيوان عبارة عن كون

عليه والشوق في الشايع له سبب الفعل وقدره في عبارة عن ذلك من حيث الشوق
 غير الالدة وفي وجهها ما سبق انه ان يكون شاول الالعة البشعة في الشايع
 بالاشبه الى العالم في جماع كونه اياها صادرة من غير شوق في الالدة في الالذات
 القوي في المضارة بالاشبه الى العالم في جماعها صادرة من غير شوق في الالدة في الالذات
 الشهوة في الالذات في الجلي في الاول في الشايع الاختيارية في الشايع في الشوق
 في الشايع في الجلي في الاول في الشايع الاختيارية في الشايع في الشوق
 فان قد لا يمتنع في القول في الاعتبارات في ذلك في الشايع ان يمتنع الاذن في الشوق
 في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق
 من الله في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق
 عن ذلك في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق
 واختاره في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق
 اهل الحق في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق
 ومنه وان يكون في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق
 في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق في الشايع في الشوق

[illegible]

نص

فتصور هذه اشغلت في الذين يحاربون العلم الاخرى فتمت اثارها بالانقياد والاعتقاد
 والقبول بان لا يوجد صنف الاذواق والمفردات والاشياء فاستغنى عن شئ من كل الصنف
 والادب والحيث ان العلم كان حكمه ما حكمه انوار الحواس ولم يتوقف على اشياء ما
 يتصور وما كان له من تصور ان كانت انوار الحواس وان شعيت باسم مخصوص
 وانواع اشياء اشياء الخالصة فلا يتصور بعضها الا ببعض الاشياء مثله وان اشياء
 الاخرى كالقوة والاولاد والكلاب على انه ليس لها وبالعلة لا يتصور غيره
 اجتماع هذين الوصفين يتصورهما العلم من غير ان يراى الاشياء مع ان ظاهر
 التصور من غير ان يراى والاشياء لا الا اذا علمت فوجد ان انوارها يتوقف على
 التميز والتموضع على العلم الذي يميزها عن غيرها فوجد ان انوارها يتوقف على
 ان يتمايز في الاشياء التي توجد في انوارها الباعث على تميز هذين الادراكين
 بالتوجه الى العلم لانها انما تصفان في الذين علموا انوارها فذلك ان انوارها
 فانه يرجع الى العلم حيث لم يزل في الواقع وانما كانت صفة اخرى ان انوارها كان لا يراى
 والآن ليس يحكم بوجه العلم وانما يشترى بالانقياد والاعتقاد الا ان انوارها كانت
 مع ان اسمه ووجهه في الحفاضة على ان العلم لا يتصور **الفصل الثاني عشر** في كل

اولی عشر و کلا

91
 قلنا قد اتوا بآياتهم على آياتنا فكيف نعلم انهم في آياتنا كاذبون الى
 آياتنا الكلام في ان آياتنا قد اتوا بالآيات التي في آياتنا كاذبون الى
 فعادة المقرين بالحق بعد آياتنا قد اتوا بآياتهم في آياتنا كاذبون الى
 آياتنا فانه اذا قال رسول الله ان كنت صادقا فاني رسول الله فانه
 عادتك وقم من مقامك قبل الملائكة فلا نقا ومن مقامك حصل اليقين
 العادي من غير حاجة الى آياتنا فانه متكامل ثم اذا ثبت التبرع ثبت الكلام في
 الاحتكام اليهم في قوله تعالى انهم على الصراط المستقيم فثبت التبرع في
 على آياتنا على آياتنا ومنه لا يخرج المكنان المستند اليه تعالى ابداء او بطلان
 ثم انما هو في حقيقة كلامه وقدمه وحده فان كان قد صدق له تعالى في
 قدمه وكونه في آياتنا كاذبون الى آياتنا فانه يفتقر حاشا له في آياتنا كاذبون الى
 الملائكة من الملائكة في حقيقة آياتنا بآياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 فلا لا يكون في غير آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 المعترضة في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 وهم الكرام في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى

ركن

الملقين فيهم قائم بذاته تعالى مع قولهم بكونهم من الآيات في آياتنا كاذبون الى
 وهم الحامل ونقل عنهم المبدأ في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 قد بان وانما العلم لم يفرق بين آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 او يكون منهم عن آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 الفهم بذاته تعالى ان آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 وانما هو في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 ثم انهم في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 ليس هو في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 المتامل في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 وهو في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 انه كلام الله تعالى حقيقة وكلامه كونه الحق والحق في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 حقيقة وكلامه كونه الحق والحق في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى
 عن المعطلة في آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى آياتنا كاذبون الى

لما قيل بل العين يحذف الكلام المتروك عنده مجموع اللفظ والمعنى فاعلم ان هذا الغرض
 مكتوب بعد الضاحك من قول الاستاذ عفا على الله وروى وهو غير الكتاب في اللفظ
 واللفظ ان قالها حاشده من غير الوجود والافعال اذا هو في العلم مساعدا لا
 فالتلفظ طاعة واللفظ قديم والادلة على ذلك في نسخة اخرى على ما
 التفتظ وقد اختلفت جميعا بين الادلة قال هذا الذي كونه وان كان هذا
 لما علمه متجاوزا الاختصاص لا ان بعدا لغيره في نسخة اخرى قد سقط الى
 مثله في نسخة اخرى من الادلة في كتابه المسطور بعبارة الاقدام في علم
 الكلام واوله على ذكره من اقدم الناس ان سكر كلامه بين ما بالدينين
 انما يكتفي في العلم من نسخة اخرى في نسخة اخرى اذا اعطاه من نسخة اخرى
 تقاود الى ما هو كلامه حقيقة وقام به انه ولكنه ليس صفة فاعلم انه
 تنافيا بينه وبين الاكبر في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى
 الذين عبر عنهم بمتجاوز الاختصاص على ذلك على ما اختاره من غير اللفظ
 وان كان في النص الاول انه متجاوز عن اللفظ وهو من قبل ان يقال
 يمكن ان يكون حكمه لا يعاين اجزاءه واللفظ في اجزاءه في العلم مساعدا

قيل على نه الشري ان لم يتعلم في الاول ان الله لا يبدل حكمه فالتعلم والاسلم
 يكون تباينه ولا يجاد به فبذلك لا يتحقق القول والدعاء لغير الله فبذلك لا يكون
 علم الله تعالى على انفسنا هو مبدء العلم والحواس واما ان كان علمه تعالى كاسبق فلا
 ذلك لان ذلك العلم سبب معرفة المعلوم وهو لا يكون مجزئاً بل يكون موزناً
 ويجوز ان تعلم بسبب معرفة العباد وبكسب لا ناسق لهذا القول في سبب الصدق
 عن سبب انما يتصور بكونه سبباً بعيداً وعلى هذا القول في سبب الاشكال الذي
 امر به في قوله لا تجله انما في قوله العبد ناشره ونحو قوله تعالى في سبب
 التكليف فلا يكون لا لا يحصل من تارة الاصول العزب كلك لا يحصل من تارة الاصول
 البعيد فلا يكون في النتيجة بما ذكره ولما اكسب الذي انشأه الاشهر في الفرق
 بين حركة كرسى في حركة الخفا فاما التكليف في سبب الاول في العلم وان كان
 جازلاً عند الحكم وما ذهب اليه الاشهر في ان التكليف الذي هو مبدء العلم هو التكليف
 بالامر في علم الله العبد ولما هو متعلق بقدره ولما لم يكن مبدءاً في التكليف
 به بل هو وليد منه فانه ليس له بعد على الله تعالى حق في حقهم في سبب الظلم
 بل هو كالكامل المطلق العتال لما لم يكن في سببه الا ان السعادة في المبدء والشفاوة

لمن شاء من غير تباينه استحقاقه والاول ما الى كونه وهو لا انما لا ولا
 اما في **المسألة الثالثة عشر** في حكمته وهو بيان عن ايمان العقل والبيان
 العلم ولما كان تعالى متصفاً بالعلم الاكمل الذي لا يشوب جهل ولا غفلة في الكمال في
 الاحكام لا غير وكان صانعاً بعد مشقته على قايوم الحكم التي تحجزه درك من سنها
 عقول الاعمال كما يشهد به النظر في المصنوعات خصوصاً الحشرة والنبات كان
 تعالى احكم الحاكمين كما ان علم الغالين والمقداديين بل على جميع العلماء بالاشهر
 المعلقة على جهل قلة جميع المقادير بالاشهر المعلقة على جهل قلة جميع العلماء بالاشهر
 على نبينا وآله وعليهم السلام ما علم على جميع المخلوقات بالاشهر المعلقة على
 كائنتهم في الحظ المعز في العلم ما بين ايديهم من العلم ولا يحيطون به بشي
 من علمه الا بما شاء **المسألة الرابعة عشر** في جوده وهو ان الله ما يبدى
 لمن يشق لا يجوز الا من هذا كقوله تعالى على قايوم المنسبين اليه ان
 الافضا على قوله افاده ما ينبغي ان يعرف من افادته لا ينبغي ان يكون هذا كذا
 افاده ما ينبغي ان يعلم ان الله لا يشق الا من هذا كذا افاده ما ينبغي ان يعلم
 المقام فيمكن الاكفاء باحد ما هو الجواد البصير في ان الله تعالى فان تارة انما يعلم

واستعداد مقارنته وهذات جعل كل شيء متوجها الى الله كالساجد للرب
 الذي ليس له ارادة كماله تعالى من موهبة على ان لا يعلم رتبنا الذي اعطى كل
 شيء خلقه ثم هدى هذه الهداية سادة في جميع المكنونات قال ابو الحسن
 الغفاري هو من غير العقل الاول قال الشيخ ابو علي في بعض رسائله ههنا
 اعطى الكل الى الكمال من مجيب استعداد وهو غايته فلهذا على
 اعلام الصدور وبذلك المكنونات ما يستعد بها بنفسها من الابد لان اذ
 اذ كل شيء ههنا لا لا وجهه اقول هو غايته في الاعمال ايضا كما هو غايته
 في الابد والابد لا يغاير في هذا وقال الحكماء انه تام وفوق تمام اما
 الاول المحصول لكل ما من شأنه ان يبصر الله وما اثنان فلا فاضته على
 الغير كل ما يمكن حصوله بحسب استعداد **خامسة** اذا انما في صفاته
 المظهر وانما له الحسنى في مبدء تكلفا سوى الصفات الذاتية اما
 من قبل ان تكون الصفات فانها مركبة من صفاتها على ما يهديه النظر
 في تصايفها فصفاته الذاتية يجمع كلها الى العلم كالقدرة والآلة
 على ما هو المتيقن يرجع الى العلم والقدرة اذ العلم والقدرة لا ينفصلان

هو العلم والابد هو العقل وهو اضافة في نفسه ومنشأه القدرة
 والآلة وهذا يرجع الى العلم كاسبق العلم عين الذات فلهذا
 يرجع الامر كله الى الله تعالى الا ان الله يفيض الادوار كلها
 الكبر الشكور والشاوق والاشواق على
 بغير شفع يوم النور لله
 ويجبر عباد
 النور
 ثم

الاثم والاعجاب والازفة فكلها لا يطلع عنه ابدا وشعار الاثني عشر ايدا
 وقدر ايد الغناء ابا واملا لا يطلع عنه ابدا وان ذكر ما بعد من غير ذلك
 ولا يدرى في قوله بعد ذلك ان كان في قوله فلا ان قيل فرفع فلا الكثير
 فرفع ابا آدم ماس من قوله ابدا الا في اثن عشر من هذه في ذلك ماس اياها في
 الاثني عشر الا في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر
 في قوله في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر
 العبدان في قوله في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر
 في قوله في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر
 ماس في قوله في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر
 يقول في قوله بطول الامم واليزيد في الاخرة في قوله يقول في قوله في
 ويقول في قوله في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر
 في قوله في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر
 منهم ابا آدم ماس من قوله في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر
 في قوله في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر من هذه في الاثني عشر

125

مذہب

[illegible]

بلع فاعطى من الجنة ما يشاء من الثياب والذهب والياقوت والياقوت
 اهل الجنة الذين لا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 وكذا نفسه من الثياب والذهب والياقوت والياقوت والياقوت والياقوت
 ويكونون في الجنة كما لا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 صفته ان دخل الجنة والياقوت والياقوت والياقوت والياقوت والياقوت
 الى ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 كما يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 غيري ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 فذكر في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 ثم يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 يكونوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 الذين يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
السورة الثامنة عشر يا ايها الذين آمنوا صبروا ان الله يريد اخذ منكم
 واستغفر في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة

لا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 الذين يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 الفتاة يا ايها الذين آمنوا صبروا ان الله يريد اخذ منكم
 مع كونه في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 النوع مع الجنة الى الدنيا وكيف يملكون في الجنة مع كونه في الدنيا وكيف
 يملكون في الجنة مع كونه في الدنيا وكيف يملكون في الجنة مع كونه في الدنيا وكيف
 يا ايها الذين آمنوا صبروا ان الله يريد اخذ منكم
 الذين يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 بالجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 يا ايها الذين آمنوا صبروا ان الله يريد اخذ منكم
 عن كونه في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 عشر ايام آدم الموءنة كمن لم يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة
 ههنا اشار الى ان الله يريد اخذ منكم
 عصية فاذا رزقتم في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة ولا يملكون الا ان يمشوا في الجنة

١٠٣
يا رب آدم لا بأس من كبريائك من رب الفضل على الصالحين
الظلمة يا رب آدم هل تقيم فرائضكم وهل تستقيم المساكين يا ربكم
هل تستقيم النساء اليكم وهل عقوباتكم وهل يصطلمكم
وهل تضيقكم وهل تهمكم وهل تهمكم وهل تهمكم وهل تهمكم
العلماء منكم وهل تهمكم وهل تهمكم وهل تهمكم وهل تهمكم
انظر الى ظلمكم واربعين هذه الحضانة **الشجرة العذراء** يا رب آدم
انظر الى نفسك والجميع خلقوا من غيرك هل اعزمتك من نفسك فافتر
كل استاينه والافاكر فضلك بالثبوت والعمل الصالح انك انفسك
عليك عزم يا ايها الذين امنوا اذكروا نعم الله عليكم واتقوا
يوم القيمة ويوم الواقعة ويوم العتاب ويوم الحافز ويوم كان عدلا
خسب من الفسقة يوم لا يظنون ولا يؤمنكم فيعدونكم يوم
الطامة ويوم الصاخة ويوم عبوسا قهرا يوم لا يظنونكم
والامر يوم يثبت يوم الله يوم ازل الله ويوم الفارقة فاستنوا
مواقع النبال الى الصيحة والاذن اذا شابت من هولاء الاطفا الى كنهها

سورة

كان من قالوا نعمنا وعيننا **الشجرة العذراء** يا ايها الذين امنوا
اذكروا الله كثيرا يا ربكم يا ربكم يا ربكم يا ربكم يا ربكم
انا لله الملك الذي لا يورثه في عبيات عبادات بشر الاكل المتبا والعاذ يعشيب
الكر من مقتلات كثيرين يا رب آدم اذ اوجدت فناء في فناء وسفها
تبع بذلك حرمنا نابع من ذلك فاعلم انك تظلمت فيما لا يهيك يا رب آدم لا يقيم
دينك حق يقيم لنا انك تظلمت ولا يقيم لنا انك حق تسخروا من ربات
اذا نظرت في عيون الكفار فستدركون هذا من هذا الشيطان والاضيق
الرجس يا رب آدم لنا انك اشكنا طفله اكلنا هذا كلاك في طرف لنا انك
الشجرة العذراء يا رب آدم انك الشيطان لكم عدة فاحذروا عدوا
فاعلموا اليوم الذي يحشرون فيه الى الله فوجاهوا ويؤمنون به ولا يلهو صفا
صفا ويقرؤا الكتاب بحرفها سرا ولسا لولن مما علمت سرا وبها يحشرون
الى الجحيم فعدوا ليا والمؤمنين الى الجنان وفدا والجهنم الى
جهنم وددوا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وانا انعم فاشكروا وانا العاقبة فاستغفروا وانا المصود فاصعدوا

١٢
 واما العالم بالشر لا يظن ان الله لا يراه
 الا هو والملائكة والاوليا العلم قايما بالسطح لا الله الا هو العزيز الحكيم
 ان الذين عند الله الان لا هم في شكل محسن الجنة واليسر هذا الذي هو في
 الله فاطاعه بغيره من غير ان يخطىء من عساه سلم ومن غير الحق فابعد من
 ومن غير الحق فاطاعه فانها فان من غير كذا نيا فرفضها خضر من غير الحق لا خوف
 فطلبها واصلوات الله يهدي من يشاء واليه تطلبون يا رب آدم اذ كان
 الله تعالى قد جعل في الدنيا فطولا لها ما اذا كان الخلق في حقا
 فالخلق ما اذا كان بليس عني فافضل ما اذا كان الحساب في المروءة
 الا ان طرعا فالحج ما اذا كان عمار الله بالشر حقا فالمقصود ما اذا
 وان كان في الله الجنة حقا فالاشرف ما اذا كان كل شيء بقضائ
 وقد ربي بالجنة ما اذا كان فينا سوا ما فاكم ولا تفرحوا بما اتيكم
المشورة الثامنة عشر يا رب آدم اكثر من ان تراه فانظر في جسدك
 وجوهر العباد العباد فان المخرج يوقى بغيره ليعمل فان العباد قد
 دقوا وخلصوا فان انما قد يصير بغيره في اخره من الاخر في الملائكة

روي

وشهو انما في الجنة من الخلق الى اخره ولما كان في جوارحهم كذا في
 كون لا يفرحوا في ما استهانوا كذا في بعد من اننا في بعض النجاة
 الا براد فان الله لا يضيع اجر المحسنين **المشورة التاسعة** يا
 آدم كيف تصوب ما تم بغيره من غير الحق والرضا وان حتم لها
 من غير ابواب سبع طبقات فما يراى ناكل بعضنا بعضا وفي كل منها
 سبعون الف قداد وفي كل واحد سبعون الف شعيرة في كل شعيرة سبعون الف
 مدينة من النار وفي كل مدينة سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة
 الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة
 الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة
 سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة
 من النار سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة
 من النار سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة
 من النار سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة سبعون الف شعيرة من النار وفي كل شعيرة

برای

[illegible]

دعاء ابن آدم لا اله الا انت انا فقير خائف ذليل من مودة انظر الى
 خجرت من جميع النور من بين السحاب الى الدنيا يا ابن آدم اذكر ذل وفقر عبد الله
 يدعي اليك اغفر لمن سار على طريقك من مودة عليم بذات الصدور **الشهادة**
والشهادتين يا ابن آدم كن حجتا قادمين من الله من حسن اليقين حسن
 الايمان والاعمال من الجنة يا ابن آدم اياك من العبد فان الجحش والكثرة والكثرة
 من الدنيا يا ابن آدم اتوا دعوة المظلوم فان لا ينجيها شئ عني ولا ابني
 احب اليك من المنة لما ابليت يا ابن آدم عليك السلام بالانبياء وهدى بالجنة
 يا ابن آدم اياك من العبد يا ابن آدم اياك من العبد يا ابن آدم اياك من العبد
 لا اله الا انت المنة من غير مولا لا تقصر في كبريائك عنيك بالجنة مع شوا
 وقعة على ابن آدم اذا انقضى ربه يدعيه من المنة وكل كبريائه واذا
 توكل على غيره قطعت سباب السمول والارضين عن ابن آدم لا تدع
 صلواتي على من اياك من الله ما طلعت عليه الشمس يا ابن آدم ضعفت
 امرؤ وكنت مضيئ في الدنيا عرفت من عذابي نعم القبة يا ابن آدم حسن
 خلقت مع الناس من الجنة والجنة فلو انك لم يكن من المنة لكانت يا ابن

ادع

آدم ضم يدك الى راسك لا تفتك لنفسك فحيت السنين يا ابن آدم لا تحزن على ما كان
 من الدنيا الا تحزن على ما انزلت منها فان الدنيا اليوم لا وعاء لغيري يا ابن آدم
 اطلب الخمر ودع الدنيا فان اكثر من الخمر خير من الدنيا لما فيها يا ابن آدم
 استغفر الله لك يا ابن آدم في كل سنة في كل يوم في كل ساعة في كل دقيقة في كل لحظة
 يا ابن آدم فتهتيا للذنوب في كل سنة في كل يوم في كل ساعة في كل دقيقة في كل لحظة
 يا ابن آدم احق في عيون عبادي والطاعة يا ابن آدم كم مرغف في جملته المنة
 فيه كما قدم من ماله من المنة يا ابن آدم كم مرغف في جملته المنة يا ابن آدم
 ترك طاعة من كان عليه فكل الناس لكم من عذابي في كل سنة في كل يوم في كل ساعة
 فمات فدخل الجنة **الشهادة والشهادتين** يا ابن آدم اجعل طاعتك
 للشانك ولشأنك ولشأنك المنة على المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة
 الاغصانك فان قلب المنة في المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة
 لعز الله يا ابن آدم وانك لم تكن بكلمة ولا نظرت بنظرة ولا حطوت بخطوة
 الا وبعك ولكان كبريتان لك افعليك يا ابن آدم ما خلفتكم
 لجنتموا الدنيا بعضها البعض من المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة



استقامت ذنوبه لا تزلزل وهي تارة عثرة **ثاني** ان يكون وهو حصول الجسم في الخيزر والاراد
 بالخيزر والاراد في واحد بعد المقتضى الذي يشغله الاجسام بالوصول فيه وينجح
 عند ان يكون اربعة انواع **اول** شركة وهو الحصول في المكان الثاني **الثاني** **الثاني**
 التكون وهو الحصول في مكان واحد اكثر من زمان **الثالث** **الثالث** الاجتماع وهو وصول
 شريطين في مكان واحد **الرابع** **الرابع** والافراق وهو حصولهما في مكانين ثالث
 وهذه الاربعة امور مجردة في سببها هو تماثلها في هذا هو تضادها في ذلك ان البصر
 برأسه القرب والفتور **الثاني** **الثاني** اللون وهو جبرش السواد والبياض والبنفسج
 البورق والفتور والفتور بساطة فتقوم اليافض في خطاء فانها تهاون لا
 باعتبار راحة الهواء الاجزاء الشفاقة كما في بياض البصر المسلوقة والفتور
 كيفية يكون الجسم بها مستبدا لانسداد الله كما في التفسر من غير كافي في التفتق في
 غير والفتور شرط كون اللون مرييا لا يوجد كذا في الجية بعضهم والفتورية
 عدم الفتور عارضا ان يكون مضيئا **الثاني** **الثاني** الطعوم وهي تسمية لكل الجاد
 ان يخلو في الكيفية حدثا للامانة وان يخلو في الطبيعة حدثا للحرارة وان يخلو في اللطيف
 حدثا للملحقة والاباد ان يخلو في الكيفية حدثا للمفوضة وان يخلو في اللطيف

معدن

حدثت للمفوضة وان يخلو في الكيفية حدثا للمفوضة والمفوضة في اللطيف حدثا
 للمفوضة وان يخلو في الكيفية حدثا للمفوضة والمفوضة في اللطيف حدثا
 في يفتق حنان في جسم واحد كحرارة والفتورية في البادجيات **الثاني** **الثاني** **الثاني**
 الامانة اناء بالانها بالامانة جهة المفاضة والمواضة كما يقال في الخيزر والفتورية
 او فتورية او جهة الحركة اليه المسك في كفيات قد لم يات في اما يفتق
 من اجزاء ذي الخيزر وهو وصوله الى الخيزر او انضال الهواء المتوسطين
 ذي الخيزر والخيزر كجيرة ذي الخيزر **الثاني** **الثاني** الحرارة والبرودة وهما
 كيفية اسوان تضاد فان الحرارة كيفية تفتق جميع الجيا تاتت فيهما
 المتضادات وهي جبرش نواك كحرارة النار وحرارة الشمس وحرارة الخيزر
 وحرارة الادوية والحادرة من جبرش من جبرش البرودة عدم الحرارة عارضا ان يكون
 خافضا لخطاء فاننا نحن من الباد كجيرة زائدة على عدم الطرقة **الثاني** **الثاني**
 الرطوبة واليوسية هما كجيتان محسوستان تضادان فالرطوبة كيفية تفتق
 سهو له قول الاشكا للمفوضة واليوسية كيفية تفتق من قول الاشكا
 لموضوعها وقد تفسر الرطوبة بالبلدة **الثاني** **الثاني** **الثاني** وهو كيفية تسمية

تحتل من قبح هذا بين قايح يعبر عن الانقضاح المسطر وهو في ذات القوي
والثانية هي ما يفسر من غير بيان من غير انفسه غير في جميع **الافاق** الامعاد
وهو كيفية يتصور حصول الجسم في جهة من الجهات وهو ان لا يتم كالتوازي والحقه وانما
يجوز ان يراعى منه بحسب جهة للجسم انه هو في ذات **الافاق** التي هي من غير قبح
والطريق لا ان يراعى من جهة فيكون الكبراء وكذا انفسه اما ان يوجد عرض واحد
في الطرفين **الافاق** او ان يندمج فيهم الجواهر وهذا هو الفناء اذا وجد الله تعالى
فليس يجمع الجواهر في غير محل وهو خطاه فان يوجد عرض في جهات **الافاق**
لجسم هو من غير محل الجسم كالمكانية خصوصية يتبع في تلك الافاق اعتبارها
حقه القدر والعلم والمعرفة عدم الجرم في جهات **الافاق** **الثانية عشر** الفترة
وهي كيفية فاقية بالافاق يتبع باعتبارها تلك الافاق فان فعل وان انفسه هو
استدراك على الفعل لان الكثرة تكلف الايمان الكثرة فلو لم يكن كذا في علمه لم
تكن في الاطراف وهو متعلق بالصدق والحق عدم القدرة على ان يكون فاقا قد
الثالثة عشر الاعتقاد فان كان بيان ما عطايتا ثانيا هو العلم وان لم يكن
ثانيا هو اعتقاد المصدق وان لم يكن عطايتا فهو لغيره كالمعلم انما انما يكون

مفردا

مفردا او كشيء **والفصل الثاني** منه **الافاق** **الاول** هو الفصل الذي يكون في الحكم
عامة وقدرها كالحكم بان الكل اعظم من الجزء وان الاشياء المتساوية لشيء
واحد متساوية والحق سبحانه هو الذي يحكم بها العقل بما يوافقه العقل الظاهر كالحكم
بان النار حارة والشمس شرقا والباطن كالحق والشيء **والجواب** وهو قضايا
يحكم بها العقل لتكرار المشاهدة كالحكم بان شره في الحق تعالى سهل **والجواب** **الثاني** هي
قضايا يحكم بها العقل بعد مرور من القصور في تلك الشك كالحكم بان النار
مستفاد من الشك لاجل اختلاف بقوه لبيها او قضاياه **والفصل الثالث** وهو
قضايا يحكم بها العقل كقوله مدعو لبيانها في امر الشك المطاطة على الكذب
كالحكم بوجود النور وجوده وليس بالبين على خصوصية **الافاق** **الاول** **الثاني**
معمولا وهو قضايا يحكم بها العقل كقولنا لا يملك النور عنه كالحكم بان
الاشياء منقطة للنبوة لا خفاء عن الاية والى ما يابيه وكل عدد انفسه لا يغير
اليه والملائكة اشياء هي منقطة لانا العدد والحكم لا يجد الا من المصداق والحق
وهو هو صورة متساوية للمعلوم في العالم او صافه بين العالم والمعلوم فيه
شأنه وقربه من الله تعالى في صفته بل هي ما الاضافه الى المعلوم وكما يقع ايضا في

[illegible]

4

يكون المعلول في نفسه عند انقضاء تلك التجربة المتبادرة عن علل مختلفة ولا يمكن وحدة
المعلول من تلك جهة مع تلك علة لأن تلك العلل من أجزاء العلة الواحدة كما في غير
هذه تلك الحالة فيجتمع على المعلول الشخص على أكثر مقدمات استقامته أو على ما يضاف
تباين تلك المعلول مع فرد من هذه علة لم يكن الشيء من تلك أجزائه كما في تلك المعلول
فإنما ان يحصل عند اجتماع امر يشقوف تلك المعلول إلا فان كان انشاقف لم يكن
المعلول حاوية لذلك الماهية المركبة لأن حصل كان هو العلة والتجربة إذا
بوجوده فيحصل المعلول بعد ذلك فيكون فاما ان يكون بسيطاً أو مركباً فان كان
الأول فلهذا الكلام الية في كيفية صدقه عن الأجزاء فان كان متغيراً
عنه لم يكن كذلك الأجزاء فأي شيء المعلول ولا يعلل البسطة ولا يكون هناك
في انشاقف الية وان كان مركباً فلهذا الكلام الية في كيفية حصوله ولا يمكن
ناشر المعلول عن العلة القائمة ولا لا كان وجوده وقت وجوده دون ما يعلله
وما يعلل له ان لم يكن له شيء آخر مع انشاقف الية في كيفية صدقه عن الأجزاء وان
كان له شيء من الأجزاء لم يكن فافرضنا علة قائمة هذه علة العلم عدم العلة ولا
يكون انشاقف تلك العلة من اثنين في المناسبات وهو الية والى العلة متفردة على

١٢٠
المعلول فلو كان كذلك لكانت تلك الصاحبة أو المعلول صاحبه فمقتضى الشيء
على نفسه بمرتبة واحدة أو بمراتب متعددة يمكن أن يكون المعلول معلولا لثلاثة أو لثلاثة جمل
ممكنة فلو كان كذلك لكانت تلك الصاحبة أو المعلول صاحبه فمقتضى الشيء
لأن مقتضى الشيء على نفسه بمرتبة واحدة أو بمراتب متعددة يمكن أن يكون المعلول معلولا لثلاثة أو لثلاثة جمل
التي هي جملتها المورثه وعلاها أي لا يتناهى فيمكن أن يستأجر معلولين
الذين لا يسهل ولا يحتاج الفلاسفة بأن لا يتصورنا أن هؤلاء هم المكونون
لهم أنفسهم مع غير ذلك الصانع من اعتبار لا يتصور في الخارج ولا لهم الله
وكذا يجوز أن يكون البسيط قابلا لثلاثة أو لثلاثة جمل من المعلولين فلو كان
والبسطة العلية نسبة الوجوه فجعلنا لا يمكن أن يتخلل بينها اختلاف
التي هي من اختلافها في الحقيقة بين حقيقة القول الحقيقية الثاني **فصل في**
الموجودات التي تتصور من الشركة فيه فهو الجزئية كما يعلم من غير ذلك
كالأمكن أن تم إزاده وتكون ذهنية لا غير كجواب من إجابته وقد كان خارجا
الكل أو ما يقع أن كان نفس الحقيقة كالأمكن أن لا يكون لها المترك
كالتي هي من فصل أن كان جزئها المترك لا على انحصار أن كان صاحبها

غير شاملة بينهما من غير هذا كما لا يمكن أن يكون صاحبها شيئا
بينها من غير هذا كما لا يمكن أن يكون صاحبها شيئا
فصل في إثبات وجود الموجودات صغائر وقدرها **فصل في** إثبات
تأثيرها بوجودها بالضرورة فإن كان واجبها لثلاثة أو لثلاثة جمل
لأنها مطلوبة فيكون أن يكون واجبها لثلاثة أو لثلاثة جمل
فإن كان هو قولهم الله وإن كان غير ذلك فإن كان واجبها لثلاثة أو لثلاثة جمل
التي هي جملتها المورثه وعلاها أي لا يتناهى فيمكن أن يستأجر معلولين
الذين لا يسهل ولا يحتاج الفلاسفة بأن لا يتصورنا أن هؤلاء هم المكونون
لهم أنفسهم مع غير ذلك الصانع من اعتبار لا يتصور في الخارج ولا لهم الله
وكذا يجوز أن يكون البسيط قابلا لثلاثة أو لثلاثة جمل من المعلولين فلو كان
والبسطة العلية نسبة الوجوه فجعلنا لا يمكن أن يتخلل بينها اختلاف
التي هي من اختلافها في الحقيقة بين حقيقة القول الحقيقية الثاني **فصل في**
الموجودات التي تتصور من الشركة فيه فهو الجزئية كما يعلم من غير ذلك
كالأمكن أن تم إزاده وتكون ذهنية لا غير كجواب من إجابته وقد كان خارجا
الكل أو ما يقع أن كان نفس الحقيقة كالأمكن أن لا يكون لها المترك
كالتي هي من فصل أن كان جزئها المترك لا على انحصار أن كان صاحبها

الساجد للصلاة الصحيح ضيقنا انهم كان في ذلك ما يتبع في حقنا انما في حقته
 قضا فاذ **العلم الشايع** في الله تعالى مستكمل لجميع المسلمين على ما خلقوا في معناه
 فالعبرة الى ان معناه انه تعالى اوجدهم قضا واصولنا في بعض الجسام بالعلم على
 المشافاة المطلوبة بتبصير الله تعالى عنها ولا شعرة يشعرا معنى قايما به تعالى قدوسا
 مغاير للعريف والاحد والذات عليه العباد له هو وليه ليس بامر ولا نهى
 ولا خبر ولا نداء وليس هو الكلام النفاذ في كل شيء من الكلام بالحق في كل
 ما تقدم من امره تعالى قادر على كل مقتضى هذا القرآن ولا يورثه مكان في كل حال
 على البتة في هذا القرآن من المعجزات او بلا من حيث هو مستدلى الى الله تعالى المعجز
 بالغوا في انكاره اذهب اليك الاشارة وسعوا من جعله اولهم من بعدهم ثم
 من معاينة الامر والحق والميز وعجز ذلك من اسالي الكلام **الفصل الثاني**
 في احكام هذه الصفات وفيه مباحث **الاول** في الله تعالى باق لذاته ذهب
 الاشارة الى الله تعالى باق في مقام بقاءه في حق نفسه والآنم افنتاره
 لما فيه يكون محكما في كل البقاء لو كان في ابد على الذات لهم العلم ولا البقاء
 ان لم يكن باقيا لم يكن المبدأ في الباقية بمراتبه هو في كل ان باقيا فان كان

لنا كان اولى بالذات من الذات والذات اولى بها صفة منه لا صفات له لا
 اليه واستغناة عنها وان كان لبقاء آخر لهم الذوات والذات **العلم الشايع** في
 نفي المعاني والحق لا ذهب الاشارة الى ان صفات عالم بالعلم قادر على قدره حتى
 بالحيوة المخرقة لا من صفات العلم المخرقة الا كونه لا ذلك وزعموا انه عالم بالذات
 في بعض قاييم به كذا في الصفات وهو الحق في الله لا في غيره سوى الله تعالى
 لا في كل موجود فهو مستدلى به وقد بينا انه تعالى رخص الحقائق في كل
 لا في اوان افتر في كونه تلكا في غير الحق ان قايمة بذاته كان في صفته على
 الغير مستدلى به في صفته الحقائق في كل قايمة بذاته تعالى عن معاينة له والله
 تعالى لا يتعلل بغيره في كل صدق العلم عند ربنا في كونه عالم في كل الحق في كل
 مشرعا بنفسه او يبيد ما لا الحق الا في صفته ابو هاشم فانها غير معقولة
 وقد استجبت القول في هذه المسئلة في كتابها في المرام والمناهج **البيان**
 في اننا حريه بذاته في الجبايات الى اننا حريه في كل شيء في كل شيء
 وذهب الاشارة الى اننا حريه في ابد في قايمة بذاته والحق لا باطلان اننا
 الا في كل ان قايمة بذاته غير محقق ولا في صفته ايسر على ابد في كل

ويستدرك الثاني فلما تقدم من قولنا ان لا يلزم من كونه تعالى امريدا ان يكون
 من غير الله تعالى من كونه تعالى احد من اعداده وبعض المراتب في هذا **الكتاب** في ان
 كلامه تعالى حادث الاشياء مشعور من ذلك الكتاب بله ايضا مع اعترافهم بان
 الكلام هو الحروف والاصوات فذهبوا الى قدمه لنا امره فيكون هو في نفسه
 وعدم الشايق بها بعجزه اللوحى والمقدم لا يقدم ولا يقع سبقا بعجزه
 فانما انشأ اللوحى بعد ان كان له اختيارا يسال يقع في الان والاختيار في ذلك
 ولا سابقا على الان ولا تامة المقدم عنه لقوله ما ياتهم من ذكر من كان
 محدثا **الكتاب** في ان خبر الله تعالى صواب لا في ذلك فيجب والله تعالى لا يفعل
 الجحيم والمقدمه الاولى في نفسه وانما ياتى بانها لا يكون طريقا للكذب في
 خبر الله تعالى فلزم ان يقع ان كان يوجد ويعجزه فينتفى فائدة التكليف و
 والبعثه **الاولى** في ان هذه الصفات لازمة لها والوجود في امره
 الله انما العلم المحققة فيستلزم تقدم قدرة وكذا العلم المحققة يستلزم
 سبقه العلم به في ايدى على انه في العلم الا في التاسع اما الاول فيا لظهوره
 فانما بعد العلم بل انه تعالى في نفسه لا ادله على ثبوت الصفات له ولما اتفق فلا

لما كانت قديمة لهم بقدر القدماء وهو تعالى على ما امر وان كان محدثا كان
 محلا للخطا ومن يستلزم الله **الفصل التاسع** فيما يستحيل عليه تعالى وفيه
 مباحث **الاول** في استحالة ما تارة تعالى غير ذهابها شام الى ان يقال
 في ما هو غير من الموقلة فيجاء لها بما له من وجه ليحتمل الى امر به العينة و
 العاطلية والفادنة والموجودة والمختلطة فاما الموقلة المتساوية
 بتساوي في القوانم فيجوز المقدم على الحوادث او الموقلة على الله بها بالكلية
 ولا ان اختصاصا صريحا بما يوجبها فيكون غير ترجيح من ترجيح **الثاني** في
 ان يقال يستحيل ان يكون رب الان كانه في نفسه لا في غيره والمقدم على
 الكل ان يكون محكما ويستحيل ان يكون في نفسه لا في غيره لا في الله تعالى عن
 الغير في غيره كانه لا وجود له ولا فضلا له ولا احدا له ولا يكون له واجبا
 لذاته وغيره مع ان لا يوجب به بل انه يستلزم استغناءه عن غيره ويحويه
 لغيره في نفسه فلهذا الله فيكون واجبا لنفسه **الثاني** في ان الله
 تعالى يستحيل ان يكون متغيرا لان كل متغير لا يخلو او من الحركة والكون وقد
 يتأخر احدتها فيكون حادثا ولا في الجوهرة لا يكون حادثا فلا يكون متغيرا

ولأنه يستلزم قدم الشيء فلا يتم سوا الله تعالى كما يستلزم أن يكون مستحيلاً فكذلك يستحيل
 أن يكون ما ليس له انتماء بالخاص بالحقين لا بالحقين وكل من قدره على ما جازم الموجد
 ليس يمكنه أن يستحيل أن يكون ما لا يكون غير لا يمكنه أن يكون مستحيل لمصلحة ما لا يكون
 فيه ولا جازم الموجد ليس مستحيل **في الحق** في الحق المستحيل في جهة مستحيلة
 لكن المستحيل لا ليس مستحيل في جهة مستحيلة وكل ما هو في جهة فهو احداهما
 بالضرورة ولا بد أن يكون في جهة لم ينفك عن المركز والتركيب في جهة مستحيلة
 ينفك عن جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 ان سادس لا يمكن أن يكون احداهما مستحيلاً في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 مما لا يمكنها أن يكون مستحيلاً في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 انتم تعدد التوابع وان كان حادثة انتم اما حادثة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 الى المكان وما لا بد ان يكون هو المستحيل الذي لا يمكنه أن يكون في جهة مستحيلة
 المستحيل والمستحيل انتم بالانتماء الى جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 اما المستحيل انتم بالانتماء الى جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 فلم يبق الا المستحيل وانتم بالانتماء الى جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة

المستحيل

لأنه لا بد ان يكون مستحيلاً في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 على هذا الحادث ان كان مستحيلاً في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 الا انتم انتم وجوه قبل وجوه في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 غير مستحيلة ان وجوه مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 انما انتم بالانتماء الى جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 انتم وجوه مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 المستحيل والمستحيل في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 المستحيل والمستحيل في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 انتم تعدد التوابع وان كان حادثة انتم اما حادثة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 الى المكان وما لا بد ان يكون هو المستحيل الذي لا يمكنه أن يكون في جهة مستحيلة
 المستحيل والمستحيل انتم بالانتماء الى جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 اما المستحيل انتم بالانتماء الى جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة
 فلم يبق الا المستحيل وانتم بالانتماء الى جهة مستحيلة في جهة مستحيلة في جهة مستحيلة

المستحيل

فمفعول لا يكون مقدرًا ولا يجوز عن القول ان العجز عن العمل لا ينافي فلا
 يجوز ان يكون له مكان الدائم غير الثاني ان كان العمل من حيث هو ولا
 باعتبار ادى الى الطرفين فلا اعتبار بالرجحان وعمل الثاني ان الفادريج
 مفاديه على الخبر لا يبرح ومع ذلك فلهذا الوجه عارضة في حقه تعالى
 على ما يعلم بطلانه بالضرورة **الفصل الثاني** في انه تعالى يراد بالطاعة
 يكون المعاني خلوها للاسعية لنا ان ادعى الى الطاعات بصارفا
 عن المعاني لا ترفع اليكم والطاعة حسنة والمعصية سيئة فيكون
 الحسن في كماله التبع حكمته ولا تراه بالطاعة وتكون المعصية والآلة
 يستلزم كراهة والزيادة والتميز كراهة اختيما بالله لو كان من
 الكافر كان مطلوباً اذا كان فراد المعصية وافقه تعالى اذا الطاعة و
 الفاضل من الكافر فيكون الله مغلوباً واليها جلية تعالى اذا صدق تعالى
 من الكافر اختياراً لا محققاً **الفصل الثالث** في وقوع العدل فيه مباحث
المقدمة التكليف اذا زاد من وجوب طاعته على ما فيه مشقة ابتداء في
 الاعمال وهو حسن لا تزد من فعله تعالى وبوجه حسنة ليس هو اعلاها الله

تعالى

تعالى لا المعتبر في التكليف تختص بغيره ولا وضعه عن المكلف لا يخل
 منع اليه الحقيقة في حق الكافر مع انقضاء العجز فتعين ان يكون التبع
 لمصوّل الشق الذي لا يكون الا ابتداء به وهو لا يخل لا فاعلا لشعيرة والا
 لكان الله عز وجل بالتبع والمثالي لا يكون الا ابتداء به بالتبع في حق الله تعالى
 لا يعمل التبع وبيان الشطية ان المكلف فيه بل العمل بالتبع يفقد
 من فعل الحسن يعلم بغيره عطفه وجوبه الخارج في تكليفه بوقوع التبع
 وتكليفه بتركه لزم كراهة بالتبع وشرط التكليف علم المكلف بصفة الفعل
 وبالقدر المستحق به من الثواب فيقبله على الصالح واستحالة فعل التبع عليه
 وامكان الفعل فكذلك ما يستحق به الثواب كما في الجمل المستحق به من التبع
 وقدر المكلف على الفعل وهو يستقيم العلم او ظن او عمل **الفصل الثاني** في
 اللطف وهو ما يقرب المكلف من فعل الطاعة ويبعد عن المعصية وتعلم
 يتوسط في التمكن وهو لا يخل لا فاعلا لشعيرة والا لكان نقصا له فيه
 تعالى في التكليف ان الله تعالى اذا الطاعة من العبد فاذا علم انه لا يخل
 او انه لا يكون اقرب اليها الا عند فعل اللطف فلو لم يفعلها كان ناقصا

لا يثبت وهو متصور تعالى الله عنه والصلوات كان من قبل الله تعالى ويرفعه عليه وإن
 كان من قبل المكنن ويرفعه تعالى أن يعرفه إياه ولا يوجب عليه وإن كان من قبل
 غيره لم يجز أن يكلفه الله تعالى العمل المطلوب فيه إلا بعد أن يعلم أنه لا غير
 بغيره لأصله لا لأنه لا يمتنع أن يوجب عليه العمل المطلوب بغيره يعود إلى غير الله
 أن يكون له مصلحة فيه كما أصبح على التوصل إلى الله عليه وآله أداء الرتبة التي
 تمنع الغير من فوقه عليه وآله **الحج الثاني** أنه لا يلزم وهو من نتائج
 فالنتيجة من فعلت خاصة والعوض فيه علينا أو العمل بأما من فعلت مع كذا
 كمنع الغير أن يفعل كذا أو يوجب كذا لغيره وهو من نتائج ذلك كذا على الله
 تعالى وأما من فعله الله تعالى لا يستحق أن يكلفه الله تعالى كذا لا يلزم المبدأ
 في الدنيا أن المكلف لا يغير كذا العمل إلى وجهه حسنها العوض لأن يوجب
 فحينئذ المكلف مع كذا لغيره على ما لا يلزم من الشا لم أو غير في العوض
 الذي لا يخرج عن الظلم وبما لا يلزم من عجز العبد **الحج الرابع** أنه لا يلزم
 وهو أن يقع المستحق للظلم من تعظيم أو جلاء أو الإلزام على غيره وأما العمل
 والموجب عليه تعالى أن لا يغيره غير غير المكلف به العوض والمختلفة

العوض

الهدية في العوض على الظلم الضاد بغيره المانع من التسامح وبعضهم أن يرى على
 تعالى أنه لا يملكه ويجعل فيه ميثاقاً إلى الإلزام ولم يجعل له عملاً لا يبرأ منه
 العوض عليه تعالى وهو كغيره من المرات العوض على الملم مطلق القول عليه حقيقة
 للغير ومن الغناء والاضطراب لا يكون بأخذ العوض من الجانبين فذهب إلى
 أن يكون العوض له قوله عليه صرح الجاهل جباراً والجواب عن هذا أن جازاً له
 مع قولها الذي لا يوافق أن لا تضاعف من أن يكون بأخذ العوض من الجانبين
 أو غير وقوله عليه السلام صرح الجاهل جباراً معناه لا يستحقه قصاصاً من غير
 قول الجواب فيه فإن العوض غير القصاص وهو واجب إلا أن الظلم وهو
 أن يكون الله تعالى من الظلم من لا عوض له في الحال بل لا يملكه جوده أيها الله
 والحق واستلزامه غير الحق من ربه من الدنيا بغيره من بل يفضل الله
 الظالم بالعوض بل يذهب إلى الملقوم وضعه أيها الله وأما النتيجة لأن
 الاضطراب فليس فلا خلق لا يقتل الجائر قال السيد المرتضى الاضطراب
 وأما الفصل والنتيجة جازان فلا يتحقق إلا الجواب **هذا الحج الخامس**
 في أن لا يوافق الجاهل الاضطراب أما الردف عند الهدية ما لا يتحقق به

ولم يكن يجوز منع المستغنى من الله تعالى امره الا انما هو من الله تعالى في الحرام
 وعندنا لا شرعية في الدنيا اكل الحرام عندهم ريقه في حقه فلهذا لا يرد
 الضمير لقوله تعالى فانشرها في الارض ولا تسوا من فضل الله وغير ذلك من
 الايات فالاجل هو الوقت والجلال هو الوقت الذي هو الوقت الذي هو الوقت
 هو الوقت الذي هو الوقت والجلال هو الوقت الذي هو الوقت الذي هو الوقت
 يعني قطعاً لا في الواقع ان يثبت قطعاً ان كان للشيخ عزمه من محسن اليه وقبل
 ان كان يؤمن قطعاً ان كان لو كان يثبت قطعاً ان كان للشيخ عزمه من محسن اليه وقبل
 والمؤمن ان ضعيفاً انما الاول ان لا يكون الاثماً فيحصلت باعتباره بمقابلة
 العوض على الله تعالى ولما كان الثاني فليكون على الجرم مشروطاً بعدم الغنى
 والشعرين في الدنيا والبلد في الدنيا به الاشياء وهو يخص قوله فالخص
 هو السعة المطلقة ما جاز في العادة مع تضاد الوقت والمكان والغنى هو
 ان تنفع السعة على غيره العادة في الوقت والمكان بكل واسطة مما اتمت
 الله تعالى ان من قبل العبد ان كان لا يتبعه الله تعالى فما امر الله ولان كان
 من العبد ما منه **الفصل العاشر** في الحق وفيه من ابحاث **الاول** في الحق

الكتاب

الا ان الحجة من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام
 هو حجة خلاقا لا شرعية الا ان الاجتماع من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام
 بشرية مستفادة من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام
 من مولى المؤمنين من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام
 واجبة تكونه الطافا في العقل انما في العلم ان الملاحظة على كل النكاح
 الجمعية يعرف على النكاح في العقل والطف والطف والطف ما في ذلك
 العلم في الحرام من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام
 التكليف والطف الحرام **الفصل الثاني** في وجوب العترة لولم يكن معصوماً
 انهم من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام من الله تعالى في الحرام
 فانما ان يتبع بها وهو في وجوب التكليف ولما ان لا يتبع في الحق
 العترة وهو في وجوب اتباعه ولا يتبع في وجوب المعصية من الله تعالى في الحرام
 ويقتضيه من الفلوس في الايضاح الى امره ويتوق عنه في ان لا يوجد
 بعضا امره ان الله في وجوب الوقوف بقاء الشئ نحو انفسه ومن هذا علم انه
 لا يجوز ان يقع منه الصغار ولا الكبار ولا عتدا ولا هو ولا غنى في الشا

يتبين من انما الحق من شرعه بالقرآن بطلان كون الوجودات مختلفة في المصالح فجاد
 الحق في هذا الموضع وقوله في علي السلام غيره عاوم والقرآن انما يقع في غير
 قتل ابوه الا ان شاعرا كان انما شاعرا في الدنيا في التبع لمرتبته في الترتيب
 في احكامهم منسوبة عندهم وبين ان الامتناع لم ينفلح امتناع نوانهم **الحق**
الظاهر انما انما في الملائكة لغيره تعالى ان الله استوفى ادم ونحوه
 الى ابراهيم والاسماعيل على العالمين لانهم يعبدون الله تعالى مع مقارضة
 القوى الشهوية لهم اجمع المضرة بقوله تعالى انما هي سكا نكم عن هذه الشهوة
 انكم انما كنتم من قوله تعالى ان لا يشركوا شيئا ان يكون عبد الله ولا الملائكة
 المقربون بل هو ايسر الاله انكم انما كنتم من قوله تعالى ان لا تقبل الملائكة
 وقت محادثة اليسر لا يتفقون فيصليهم وقت الاجتهاد او لا تتركوا في
 اليسر في الملائكة فيعبر اليه لا يعلو انهم افضل لان بعضهم ذهب الى
 ان المسيح بن الله وبعضهم ذهب الى ان الملائكة بن الله فنفق عنهم المستنكا
 عن الهبادة **الفصل الحادي عشر** في الامامة وفيه مباحث **الاول**
 الامامة رياسة عامة لشخص في الأشخاص في امور الدين والدنيا وه

واجب على الله تعالى لا في المصالح والحق والحق والحق والحق والحق
 فترتبة الامانة بالحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 ويحرمهم على هذا الطاعة في انما شاعرا في الدنيا في التبع لمرتبته في الترتيب
 ابدوا لما اكبر في هذا الموضع لا يطاق ان الطفل انما يجلب الى المقام مقامه
 اما مع قيام غيره مقامه فلا يجوز ان لا يمان من قبل الله تعالى ولا في
 نقول انما يجب للطفل ان لا يشعل على وجهه فيجوز ان لا يشعل في الدنيا
 على وجهه فيجوز ان لا يكون في الدنيا انما يكون لطفها اذا كان الامام فلما
 سبوا الى يد المصل منه منفعة الامانة وهو الامانة في المصالح والحق
 غيبة كتمام ولا يجوز في وجوب النفاذ في النفاذ في النفاذ في النفاذ
 في جميع الامام ولا يجوز في انما شاعرا في الدنيا في التبع لمرتبته في الترتيب
 طر في الامانة في النفاذ في النفاذ في النفاذ في النفاذ في النفاذ في النفاذ
 فلا بد ان يكون معلومة ولا يتم تكليفها الا في النفاذ في النفاذ في النفاذ
 متحقق في الامانة والنفاذ في النفاذ في النفاذ في النفاذ في النفاذ في النفاذ
 فلهذا في كل وقت لطف في كل المكلف **الفصل الثاني** في صفات الامانة

يجب ان يكون معصوماً ولا انهم التمس والمقال بطريقه من قبله بيان الشرع
ان العلة المنقضية لا يجوز فيها انما جواز الحفظ على المكلف فليجوز في الحفظ
لوجبه فانه انما انما يكون لطفه والوفاء به ايضا وليس له ان
الحافظ للشرع لا يجوز ان يكون له انما انما يكون له انما انما يكون له انما
من دليل الاصله عن غير دليل الا انما انما انما انما انما انما انما
الشرع وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
كثيرا من الحفظ في هذا انما انما انما انما انما انما انما انما انما
يحفظ في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وجب انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لم يمس حظه للشرع ويجوز ان يكون انما انما انما انما انما انما
الفاضل في قوله تعالى انما انما انما انما انما انما انما انما انما
يكون في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اكرم ويجوز ان يكون انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الباطل الذي لا يطعن عليها غير انما انما انما انما انما انما انما انما

الشرع

في ان الانام بعده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على انما انما انما انما
عليه ربح **أول** انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الفتاوى الذين انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
المقدمة الثانية الجامعة **الثاني** النقل الكليات من التبعة خلفا من خلف
من خلفه الحافظ ايضا انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وبانه حقيقة بعد **الثالث** قوله تعالى انما انما انما انما انما انما
الذين يعيرون الصلوة ويؤثرون الزكوة وهم الكهنة والاشقياء الذين
على قدمياتهم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الثانية انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الجنة وسئل في العرف كونه على انما انما انما انما انما انما انما
اذن في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الحق **الثاني** انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ليست عامة لكل المؤمنين انما انما انما انما انما انما انما انما
على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

بالاثنين عليهم السلام والآخر من فرق الجماعة ان كل من فرق الجماعة قال يا ايها
 خاتم النبيين وسلم والفضل المكنون في الشيعة خلفا عن خلفه قبل النبي عليه السلام
 على كل واحد منهم ويصير كل امام على من بعده في غيرهم في زمانهم لم يكن افضل
 منهم ولا واهم في الفضل الا في واحد منهم في زمانه كان افضل من كل واحد من
 من انحصار النبوة فيكون اولها الامامة والتاخيبة الامام عليه السلام فاما
 محو عن قلبه من ادلائه او يحذف على قلبه فاما لا يحذف غاياتها فاما لا
 لمصلحة حقيقة اسماؤه الله بها فاما لا استبعاد في ظهوره على السلم فقدم
 في الامانة الماضية والفرق في الحال من غير حرام بل احوالهم ورواها
 ثبت ان الله تعالى قد علم ان لا تنفذ في مكان بقائه مدة طويلة
 فلا استبعاد في جبريل الشفع بوجوده عليه السلام هذا العمر الطويل للنص
 الدال على من النبي عليه السلام ومن الحكمة المنقولة من اربعين الامامية
 وابو جعفر عليه السلام في كل زمان ووجه عظمته **الفصل الثاني عشر**
 في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الامر بطلب الفعل والقول بعمل وجهه وجه
 الاستقلال والمعرفة وهو الفعل الحسن المحض بوصفها به على وجهه اذا

عرف فاعله ذلك او لم يكن والمنكر الفعل النقيض اذا عرف فاعله ذلك او لم يكن
 والنهي ضد الامر والامر هنا النهي وان يكون قوله افضل او كانا النهي فالامر
 بالمعروف هو العمل على الطاعة والنهي عن المنكر هو المنع من الفعل
 وبها لا يخفى ان ابي الله تعالى قد علم ان لا يحذف غاياتها فاما لا
 كونهما لطفا فان المكلف اذا عرف ان الله تعالى قد علم ان لا يحذف غاياتها فاما لا
 ذلك على بعض الوجوه كان ذلك صارها كذا عن ذلك المعروف وفعل المنكر وبها
 انهم المعروف في الواجب التذييل نعم الامر بانها والمنكر لا ينقسم فلا ينقسم
 النهي عنه ولا يعرفه من وجهها وجهها المنع خلافا لبعضهم والامر ايضا
 كما يعرف وانما منع كل منكر او خلافه فاما الواجب الثاني في قسمه لا يصلح
 بيان الملازمة ان الواجب في الحقيقة عام على كل من يتصور فيه وجهه **ط**
 ولما كان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو المنع من المنكر وهو المنع من فعله
 بالفعل الوجوب عليه تعالى فان فعلها انهم انقضاء المنكر وتوقيف المعروف و
 الوجه ان مخالفة لا بد ان يعلم بفعلها كان الله تعالى محاذيا الواجب وهو الجليل
 لما تقدم وانما في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يرد **الاول** ان يعلم

الامر والظاهر يكون بالعرف معروفاً والمكرر كذا **فان** يتبعها في الامر
 وانتهى **الثاني** انتفاء المفسد عنه وعرفته من لا يخطئ ويحيد على التمام
 لكون العرف يحصل بالعرف لا بتعاقب المنكر **الفصل الثاني عشر** في المعاد
 في احكام **الاول** في حقيقة الانسان اختلاف القاسم في ذلك اختلافاً عظيماً
 وتعرفت من ادبهم وامطرت من ادهم في ذلك ولا يتبين انما يتبين في كتاب الجليل
 فاستقصينا ما بيننا من افاويل العلماء في ذلك في كتاب النهاية ولفظنا في
 هذه الفتحة على المشهور وهو ان جبان **الاول** ما نهى اليك ان تتكلم في ذلك
 الانسان عبارة عن اجزاء الالهية في البدن من اول العمل الى آخره لا ينظر
 اليها التبادلية والفتن **والثاني** مذهب الاقليات ان الانسان عبارة عن
 جوه مجزئة متعلقات بهذا البدن تعلق الفاسق بصورته واستدلوا بقولهم ان
 كل ما خلقكم على الله بالعدل والاكتمال في العوارض النفسانية من غير ان
 يشعر بذلك الجوه واجمع الجاهلون بان هذه المعلومات غير متقدمة فالعلم بها
 غير متقدم لتمام العلم غير متقدم وكل جسم وكل جسم في متقدم في العلم
 ليس جماً ولا جسمانية فهذه ادعيتهم في **الاول** في كون المعلومات غير

المتن

المتن وهو في اناسهم لا يثبت الوجود تقي وهو غير متقدم ولا المعلومات ان
 كان بسيطاً فهو غير متقدم وان كان مركباً استعمال معرفته الابدعية معرفته
 الباطنية ولا في النقطة والوجود والاول معلوم وان غير متقدمة فتدبر
المطابق الثانية ان العلم بهذه المعلومات غير متقدم لانه لو انقسم كل ما يراه
 ولما ان لا يكون عملاً بذلك المعلومات او يخرج ذلك المعلومات والاقسام الثلاثة
 اما الاولى فلا في عند اجتماع اجزائه ان يحصل اثر زائد يمكن العلم بما كان
 حصل ان التركيب في قابل العلم واقعه لا في **واما الثانية** فلا تستلزم العلم
 بين الجزئ والكل وهو محال **واما الثالثة** فلا تستلزم انقسام المعلومات
 في غير متقدم **الثالثة** ان محال العلم غير متقدم لانه لو انقسم فان كان
 حاصلاً في جزئ من رتبة الكلام اليه وان حصل في كل جزئ من انقسام العلم وقد
 في غير متقدم او طول العمل في الحس في حال متعددة وهو **الرابعة**
 ان كل جسم وكل جسم في متقدم وهو بناء على غير الجزئ الذي لا يتجزأ الا في
 اما المظنة الاولى فمستلزمة واما المظنة الثانية فمستلزمة لاستلزام
 تفصيلها في المركبة وتخرج كونها في التركيب في الفاعل والفاعل جازع على تقدير

ان اسمها كان نفساً بسيطة
 وان اسمها كان نفساً مركبة

حصول آثاره فيمنع المساواة في الحقيقة على تقدير المساواة في العقل والمقادير
 لا يتأثر بها بالوجود والعدم والواجب ايضا وقد تقدم **البعض الثاني** في إعادة
 المعلوم واختلف الناس في ما تقدمه المحققون واثبتوه آخره انما الأولون
 قد احتجوا بان ما عدم لم يؤلفه هوية حتى يصح الحكم عليها بالامكان فلا بد
 ان يكون له وجوده ولفظه ويكون متدا معاد أو كلفاء امتياز عن مثله لو
 وجودا وانما الآخرون قد احتجوا بان لا يمكن الوجود والعدم ان تضاهيا هيته
 بل من قابل لنفسه مع عدمه لا يخرج عن الامكان لا يستلزم اشغال الشيء
 من الامكان الى الوجود لا يخرج عن كلام الفريقين في كتابنا في الوجود
 والعدم ادعاء الضرورة على الحكم الأول **البعض الثالث** في صحة عدم
 العلم متوافقا للفلسفة والكرامية لا تجد فيكون ماهيته قابلية
 الوجود والعدم بالضرورة ولا ان استحال العدم لو كان لكان متوقفا
 لثباته في الوجود لا يلزم له عدمه ام لا منع منه ابو الحسن في اتباعه
 والالم بوجه استحالة إعادة المعلوم عند بل اقلية في جملة ما
 إعادة المعلوم حكم بعبارة لقوله تعالى كل شيء هالكا الا وجهه وما يؤله

ابو الحسن

ابو الحسن بالخروج عن الاستغناء والتشجيع واستناد الاحكام الى القواعد لا
 الحجة هو الغناء ولا لا يفضل اليها ما تقدم من جملتها كما ذكره ابن
 مقارنه الوجود للزمان ويجوز ان يكون الأول لا يشترط الكبر كذا في
 ممكنة عندنا وهو واقع في جوار الصادق عليه السلام **البعض الرابع** في
 امكان خلق عالم اخر والمخالفة مع الفلسفة لا تتم لو امتنع لما وجد هذا
 العالم في وجوده لثباته في الامكان والواجب والمفارقة تعالى
 الذي خلق السموات والارض الارز واجتاج الفلسفة باسكان المخالفة
 في بعض المذاهب من جواربه وتخصيص الغناء باسكتها باختياره تعالى
البعض الخامس في وجوب انقطاع التكليف لان وجوب العمل بالضرورة
 الى استحالة وجوب العمل باعقاده لكن المذاهب من جوارها وما يتبين
 حكمه تعالى فالما في مثله بيان الشرعية انه لا انقطاع لزم الاجل هو
 بيان التكليف بالحدوث ليس بمتغير فيكون يستحقها عدم الشعور به و
 تنوير النبي صلى الله عليه وآله الاعراب في الغناء الاسلام الجاه وحسن
 في ابتداء التكليف لفايدته وخوله في الاسلام بعد الاستبصار وامكان

ساعة للقدرة على العمل والرجوع إلى الله سبحانه وتعالى
 هذا الاستعداد هو الذي لا يتحقق إلا بالصدق في الشاهد المعاد
 البدن المتخالف فيه مع الفلاسفة اعلم ان صحة المعاد البدني تقتضي على الترتيب
 احدها ان يتحقق في كل متقدم وانشاء في كل متأخر على عالم بكل معلوم وبغيره
 كان الكتاب بالجزء الاول في بيان صحة المعاد البدني في عدة مواضع وكل
 موضع حكم فيه بانها غير متناهية في الكثرة بين انما افقار الى المتقدمة
 فقط اذا المتعلل الاختيار في اعمالي بها وانما افقار الى العلم فالان لا يكون
 اذا افقار الى الله تعالى جميعا وجب عليه من كل جهة الى صاحبه وانما
 يتم ذلك بعلمه بالجزء وتناسبها بحيث لا يولد من ذلك زيادة من غير
 من ذلك من غير وكذا انما افقار الى المعاد من كل جهة انما يتحقق في عالم
 بجلاله ولما امكان الاعادة بعد ما بين المتقدمة من غير ان لا يتحقق في
 بعد من جهة الاشارة في امكانه كالاعادة فكذا انما افقار الى المعاد من كل جهة
 وانما المتعلق في ذلك عليه المتعلق فانما يتحقق من غير من جهة عليه والله
 ويحق المعاد البدني لا كما قد بينا الله تعالى حكمه بوصول كل مستحق الى

مستحق

مستحقه فلا بد من الاعادة احيى اياها الاعادة ان وقعت في هذا
 العالم لزم انما افقار الى المعاد من كل جهة في عالم اخر من العالم لان الاعادة
 لو امكن مثله فان اعاد المأكول في الدنيا في اول صانع الثاني بعد العكس في
 عن اول انما افقار الى المعاد من كل جهة في عالم اخر من العالم وكان مثله انما افقار
 متقد برعده ان يتكرر في المعاد فلا بد من انما افقار الى المأكول في الثانية الى الاول
 ليس من جهة انه الاهلية فتعاد الى الثاني في لا يضيع احدها اذا ثبت هذا
 فاعلم انما افقار الى الاعادة من جهة اخرى وهو ما افقار الى الله تعالى او على
 غيره ليس من جهة انه اهلية فتعاد الى الثاني في لا يضيع احدها اذا ثبت هذا
 واطفا الى المؤمنين من غير عداوة ولا يحجب الاعادة **في الفصل الثاني** في
 استحقاق المطيع للثواب والمعاصي للعقاب والتوبة والصفح المستحقان
 للتعظيم والجلال وهذا من جهة اخرى في استحقاقه بالاطاعة فالذي عليه في المعاد
 ذلك من جهة اخرى في كفاية واعبه والجلال في ان التكليف شقة فانما
 ليس من جهة اخرى في كفاية فذلك العوض انما هو كفاية به كان توسط
 التكليف حيث فغير انما افقار الى الاعادة باقية تظاهر الحكم فلا يتحقق

علي بن ابي طالب وادب المحدثات حصل اليه التولي بقتاد الاستحقاق وان الاجتهاد طاعته
 عن بعض ما يقع على ان نعم الله لا تحصى في الشكر عليها يكون بالبلغ ما يكون هو
 العباد والاولاد لا يستعقب ثوابا فان المودة لما يجليها لا يستحق به
 عوضا والنجاة انما هي جود الله والشكر على نعمه على المديح والمزايا يستحق
 ثوابا لان شرط استحقاق الثواب والمعاذ لم يتم بغير الامانة والمواظاة لو كانت
 شرطا لزم ان يكون العبد اذ اعيا به شرا لا يملكها الا بالاجورها لانها لو كانت
 الا بغير راعا الطاعة هو الشرط وهو المبدأ والمواظاة لا يخدم الحيوان ويعمل
 الباطن بتجديف فان الشكر هو الاعتراف بنعمة الميم مع ترويض النفس
 وهو ضرورة للتعبد اذ يحكم كل ما قل به في شكر الميم هذا الحق انما
 كيفية الشرايع فلا والله استحقاق الخاص والامانة بالعبودية فقد انشأ
 اهل العدل عليه خلافا للشرايع لكنهم اخضعوا لما لم يخلوا على انهم
 والمرجئة والامانة على انهم هم واجبة المخرجة بان فعل العباد
 لطلبه يكون فاجبا اما المكشدة الاولى فلو ان المكشدة اذ اعلم انه متى
 عصى عوقب كان ذلك الجرازة واما الثانية ففقدت الجناحة **الثامن**

بغيرها

بغيرها بامانة الثواب والعقاب هي سبعة بناحت **الاول** ذهب المخرجة
 الى ان العلم بوقوع الثواب والعقاب على العمل لا يوجب ثوابا بل هو كونه
 اذلة في الوجوب لان عمدة الثواب والعقاب الطاعة والعبودية وهما
 عتبات المديح والذم الدارين فلو لم يدام العبد في تقديم المخلوق لا
 وكان الثواب والعقاب محجوبين عما في الشوايب فلو كانا مستطعين ان كان
 الثواب يشوب بالام العلم بانفسه والعقاب بالشر فلو كان **الثاني** يجوز
 فلو ان الثواب على شرط ولا يستحق المداخلة به فلو ان الجاهل بالشكر على الله
 عليه والله الثواب لان معرفة الله طاعة مستغلة بنفسها **الثالث**
 استحقاق الثواب بشرط المواظاة او ما قطب بالعقاب لغيره فلو ان
 استكره فيحصل عمل فمقولا العمل بغيره باطلا في الاجر على غيره في الشكر
 المحقرة اذ اثبت هذا الاستحقاق ان كان ثابتا كان معنى بطلانه
 سقوطه بالشرائط لانهم يكون ثابتا كان معنى بطلانه عدم الاثبات بشرط
 الاستحقاق الذي هو المواظاة فلم يستحق الثواب يكون العمل باطلا
الرابع في الاجتناب والتكفير لانه ما جاعله من المخرجة ومقاها جاعله

من المصلحة والافاضة والاشربة لنا لو ثبت انهم انكروا من فعل الحسن
 والبراءة شئاً من غير انهم يعلموا او لو ان احداهما غير انهم لم
 يفعل الاخر وهو جلي قطعاً وان التوابع الصواب لم يتنازلوا
 احدهما الاخر وان شافوا اجتماع الجبر والعدم في كل منهما لان المناقاة
 ثابتة من الطرفين وليس انشاء الشايق بالطريق الاولى من العكس لاجتيا
 بانقلا لا لاجتيا من عدم من انهم لم من انهم عليه با نوع مستعدة
 لا يفتقر الى الجواب المنع من فتح الدم على هذا الشد للميسر **الخامس** عود
 احصاء الكبار ومقتطع خلافاً لغيره لنا قوله تعالى فمن يعمل مثقال
 ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره فالطبع با عياناً اذا
 محسوساً مستقراً با وعقاباً فان داما لم الحال لنا نقتطع التوابع
 فان الصواب عن التوابع هو جلي بالاجماع فعين العكس والفوله تعالى
 ان الله لا يغير ان يشاء به ويغير ما دون ذلك ان يشاء اما الكفار قال
 ويبدلهم دأماً بالاجماع **السادس** عذاب المجرم والشرط والميزان **الجنة**
 وانما ان الجوارح وبطار الكثر والحوال الجنة واننا اموه ممكنة

والله تعالى قادر على جميع المكينات وقد اخبر الصادق عليه السلام بغيرها يكون
 والجنة **السابع** عتق العتق من الناس جلا للمجديرة ومنع المعزلة
 كما في من العتق سمياً واشتقوا في سعة عقلاً فلهذا لم يكتفوا بديون و
 الجلي ببقاء العتق وتحت وطأ العتق عقلاً وقومعه سمياً ان
 احسان وكل احسان حسن والمفديان ضروريان ولا ان العتاق بغير
 غير انهم استفاضوا والفوله تعالى وان ربك لا يعجز عن ان ينفذ امره
 وعلى تلي الخالق والفوله تعالى ان الله لا يغير ان يشاء به ويغير ما دون ذلك
 لمن يشاء وليس الجواب مع التوبة لعدم الفرق بينهما ولا تميز بينهما
 وليس في زيادة المنافع والاكتفاء هذين فثبت ان انشاء المصادر
البخ **الخامس** في التوبة وهي التوب على المحصية والعزم على العباد
 ان لولا اكتشاف عن كونه غير ادم وهي المحصية لاكتفاء اهمة للصرف ان كان
 عن ظلم ليحقق الا بالمرحى الى المعلوم له الى دونه من حقه او لا يثبتها
 فان يخرجهم عليه وان كانت عن اصول لم يفتقوا الاحد انشاء الصال
 ان كانت عن صرافة كثر المكنى التوب والعزم المكنى ان كان

عن ترك واجبه كما ذكره لم يقتض الا بطله ولم يوجب القضاء كقولهم والعم
 كما بعد من يتبع من يتبع دون جميع عداوي على ان لا يتأتى بل يجرى
 واجبه كذا التوبة الواجبة عن كل ذنب منع ابوها ثم لان التوبة انما
 قبل ان لا تكون من المتبع لغيره والفتنة من لا يوجب فلو لم يكن في جميع
 غير كسفة لا من كونه فابا عن التبع لا يتبعه انما الواجب فانما يتبع
 بوقته فوجبه ولا يوجب عموم كل واجبه في الفعل فان من قال لا اكل هذه
 ارماد فوجبه فاما وهل سقطت العقاب بالتوبة واجبه فبطل المصلحة
 على الاول لم يجره جماعة على الثاني وهو الذي قلنا انه لو وجد الاستحقاق
 لكان اما لم يجره او لم يجره فاما بها والعصيان باطلان اما الاول
 فلا يلزم من ساء الى غير اعظم الاشارة ثم اعتذر بانه وجبه قول
 عذر والثاني يوجب الجميع كذا المتقدم واما الثاني فلما لم يزل
 الحجاب حتى اياه لم يوجب الاستحقاق لغيره فكيف الخاص بعد عيباته
 والثاني يوجب الجميع فالمقدم مثله بيان الملازمة انه لو كلف بعد
 العصيان لكانت الفائدة انما الثواب في غير والثاني يوجب الجميع كما قلنا

عها هنا فتأتي من استحقاق الثواب والعقاب على ما هو من استحقاق العقاب
 ع فكانت كما يتبع بكل هذه الجوارح من داهم عقابها على ما هو من استحقاق العقاب
 المتصل بها من العقاب وكذا الثاني انما هو من استحقاق العقاب **الفصل العاشر** في الادب
 والاحتكام الايمان لغة التصديق بالمسلوك كما هو صدى القول في الاستقام في جميع
 ما علم بالضرورة عجيبة به مع الاقرار بالحقان وعند المخبرة انه فعل الطاعات
 لنا انما هي الايمان بنفي الظلم في قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم
 وعطف على فعل الطاعات في قوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 وكل ذلك لا بد له على المخبرة استحسان ان فاعلم الطريق في جري المؤمنين لا يخرج
 فضايع الطريق لا يخرج من امر الشري فلو انه تعالى يضلهم الشارحون له
 تعالى بهم في الآخرة عذاب عظيم وكل من يضل الشارحون يضلهم تعالى
 ربنا انك من الذين لا ترضونهم الى واتا الكبري ففعله تعالى
 لا يخرج الله الشري والذين آمنوا معه والجوارح مع انحصار العذاب العظيم
 في دخول الشارحون لكن يحتمل تخصيصها بالشارح لان المؤمن لا يجازي الله
 عدوله تعالى سلفا لكن في جري المؤمنين المصالحين للشرع على ما عليه

فلا يعم قهرهم والأمين لما كان هو الصديق لم يقبل الزيادة والمقصود
 خلافا المعتزلة ولما كان عبارة عن الصديق كان صاحب
 اكبر مؤمنة خلافا للمعتزلة فانهم لم يسموا
 الفاسق مؤمنا ولا كافرا بل اشتهوا الكفر المثلين
 والكفر هو انكار ما علم بالضرورة بحجج
 الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والفتق لغة
 الخروج عن النقي وهذا يسحق المنازعة فوليقة
 كزوجها من بينهما وفي الشرع الخروج عن طاعة الله
 تعالى فيما دون الكفر والبقا اظها والايان
 وابطان الكفر وليكن هذا احزما بوزده
 في هذه المقدمة ومن اراد التويل عليه بكتابنا
 الكبير انتهى المزمع في علم الكلام ومن اراد التوسط
 فليكن بكتاب انتهى الوصول والمنهاج وغيرهما من كتبنا
 والسلام واليه لله على ما قصدهنا وحصول ما اردناه

والصلوة

والصلوة والسلام على اشراف الانبياء وعزله الاقبياء تمت للكتاب
 بعون الله الملك الوهاب على يد ائمة علماء الله
 محمد بن ابراهيم بن محمد بن الحسين
 في اواخر شهر ربيع الاول
 سنة ١٢٠٠



الحمد لله العليم الغفار المبدى القهار العظيم الشار الكبري خلق الانسا
 ون وخلق الارض والسموات والجميع المستند الى الامانة والاعتبار
 ويريد على كل الكرامة والدار ويقدر على المعصية بدخول النار على
 افعاله عبقث العدل من غير كرامة ولا عيب ولا عيب على الله على ربنا
 محمد النبي الخاتم النبيين صلى الله عليه وسلم وولد على عزه الامير المظفر
 المصطفى من الصفاء والذليل في القلوب والامير المصطفى في الصفات عليهم
 السلام والامير المصطفى فانه لما كان السلطان العظيم الحاكم في باب الامم
 سلطان سلاطين العرب والعجم شاهنشاه المعظم عينا في الملك والدين
 اذ كان اخذ ارضه من تحت يده لانه ارضه ارضه فبنا الله ملكه الموقر والشرف والكر
 وادع الله بالاطاعة والابدية وادع بالاعتناء بالاهلية وقدره وكنت بالحق

الملائكة الموقرون والارواح الطاهرة الصاعدة لفضله والاطاعة في اشعة من
 هيبته والذين اسعوا في دوائهم دولته والاعتناء بهم باذن على يد الله عز وجل
 مشيخته على كبره والتمتع بصفاته الموقرة على عرشه فله الحمد الله بالقوة
 المروية وختمه بالكمال التفاضلية والتمتع به العباد والمكر اليه
 الشفاعة وقا في ذلك على جميع الامم وزاد على فضل الله عز وجل
 وفنهم والحمد لله تعالى المولى في رحمة والاعتناء بالاطاعة من اجل
 ملكه وفاضته الحرة والامام على جميع الامم وبركته النافذة في كل
 الامور والاعتناء بالاعتناء بالاولاد اذ الله على المجد والاعتناء بالاعتناء
 وادع بغيرها فانه لما كان الامير المصطفى بالامانة والاعتناء وسار
 في انشاء هذه المسألة الموسومة باستقصاء الظرف في الحق والاعتناء
 والاعتناء بالاعتناء على جميع الدينيين وادع الله الصديق والاعتناء بالاعتناء
 الواضح والذليل في القلوب والاعتناء في ذلك في حق الحق والاعتناء في
 استعمال الامانة والاعتناء بالاعتناء والاعتناء في ذلك في حق الحق والاعتناء
 في ذلك في حق الحق والاعتناء في ذلك في حق الحق والاعتناء في ذلك في حق الحق

الاعلام

محل التعليل **فصل** فيهم بر صفات الملائكة لفضل العباد بركة وفاقا لخلق
 الاشياء هو الله تعالى لا غير لا قدره العبد لذهاب الاشياء والنجاة الى الله تعالى
 هو لا يجد الاضواء الجسم الكائن في هذه الدنيا لا يخاله فابنوا العبد بركة غير
 موزنة في الفصل صادر من الله تعالى وهذا في الحقيقة هو مذهبهم بر صفات
 لكن لما خالفوا الحسن الشاعري ان الشاعري يرفع من سطره فادع التكاليف
 معهم الفرع من حركة عينه وبشره وصعودنا الى السماء اعندنا بشارت الملائكة
 لكن لما جعل لها الراسا وهي لهم اما الامامية والمعتزلة فاتهم فسقوا
 الاضواء الى ما يتحرك في صورنا وادعينا وارادنا واختيارنا كحركة الاشياء
 الصادرة عنها كحركة عينه وبشره وادعنا الى ما يقصودنا وادعينا
 كالأشياء التي يفعلها الله تعالى من الاذان وحركة القلوب والنفوس والبيض
 وغير ذلك وهو مذهب الحنابلة والمعتزلة بالبرهنة اننا فاعلون بل الله عليه
 العزل والنفوس اما **الاول** فانا تعلم بالبرهنة الفرع من حركات الاشياء
 والاضطراب وحركة الجواهر ونعلم بالبرهنة قد نزلنا على الحركة **الاول** كحركة
 عينه وبشره ونجنا عن اثناسيه كحركة الملائكة وحركة الواقع من شأ

واشتاء قربة الجواهر ومن اسند الاضواء الى الله تعالى ونوا لبرهنة ما يريكم من
 ما انشئت بالبرهنة شئنا قال ايها القائل بالبرهنة ونعم قال الحارثي ليعقل
 من يشرفنا حارثي ليعقل من الجواهر ليعقل من العبد فانه يظفر ولو
 انشئت الجواهر ليعقل من شئنا فانه لا يظفر ويرفع عنه لا تفرق في شئنا
 يقدر عليه وبينه الايتد عليه وبشره لا يفرق في شئنا المقدور له وغير المقدور
الثاني انه لو كان الاضواء كجواهر مستوية الى الله تعالى لم يفرق في شئنا
 من حسن النواغية الاحسان وبين من اساء النواغية الاضواء فلو
 عمره وكان جميع ما اشكر ان لؤلؤ واحد وقدم الثاني ليعقل من
 صادر من الله تعالى ليعقل من الجواهر ولما علمنا بطلان ذلك ولما نتج
 مدح لؤلؤهم الثاني فعلمنا ان العلم باسناد الاضواء الى الله تعالى لا يفرق
الثالث انه لو كان الاضواء صادرة من الله تعالى فيجوز ان يامرنا
 فيها فابطلت كما ان يمتنع من احد امر المؤمنين بالبرهان الى الله تعالى
 عاجز من الاضواء لستح الله صوره عا كما ان المؤمنين عاجز من ذلك
 وكما ان يمتنع من امر الواقع من شأنا في الحركة والبرهان كذا يمتنع من الكف

بالطاعة والجليل بالانقياد لغيرهما وبقومهما بغيرهم لكن الله تعالى فاعلموا
 انهم وعبادهم قد لا يكون من الله ان يقولوا اننا في الدنيا فاعلموا انهم
 منكم ما في جلدنا والشارقة والشارقة ما صنعوا اليه فيها وهو الذي فعل
 اننا نعلمهم والشارقة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا **الراج** اننا نعلمنا
 بغير الله تعالى اننا نعلم عند قعودنا وادعائنا ونسبها ونسبها لغيرها
 وصوابها فاما اذا اردنا المركة عينه فعلناها ولم يقع من اسكون ولا
 المركة حرة ولو لا اسنادها اليها لكان يقع وانكرهاها وان لا يقع
 ان اردناها **السادس** انهم لم يردوا ان الله تعالى في غاية الظلم للعباد
 واليهم تعالى الله عن ذلك لا يخفى فينا المعاصي وانواع الكفر والشرك
 وجعلنا عليها ولا فرق بين خلقه الكفر في الكفر ويخلق اونه وطوله
 كما يلزم للوعد على اونه وطوله فكذلك الظلم لوكفه على الكفر الذي خلقه
 وفدنه الله تعالى نفسه وقاله انك بطلانك للعبيد بما الله يريد
 خلقا للعباد فاعلم اعظم من يقدر على الخير على اصد من انظالم الجلالة
 للظلم فيه ولا يمتنع من تركه ومن اعز الاشياء والجميع انهم يعرفون

انفسهم

انفسهم من المعاصي والكفر وانواع الفساد ويؤمنون بالمعصية من ذلك ايضا و
 وصفوا الله تعالى بذلك فقالوا انهم الله تعالى في كتاب العزيز فقالوا انهم
 فاحشها فالواجب ان عليها اياهنا والله امرنا بها فقلت ان الله لا يامر
 بالفسق والافساد ولا يرض عن عباده الكفر والاشاعة يقولون انه يريد منهم الكفر
 وايضا فليرضوا لنفسه الكفر وايضا فليرضوا لنفسه مذهب الهم من كل وجه
 الله تعالى **السابع** انهم لم يردوا ان يكون الكفر طيبا الله تعالى لا يرد
 فعل ما هو مراء الله تعالى وهو الكفر بل يقول انكره الله تعالى وهو انكره
 لان الايمان عندهم غير مراء الله تعالى من الكفر بل هو ما يكرهه الله تعالى
 وايضا فليرضوا لنفسه اعتقاد الكفر طاعة والكفر محبة تعود بالله
 من ذلك **الثاني** انهم لم يردوا من فضيلة السعة الما لله تعالى وانما يصعد
 الحكمة لان الفضلاء انما يأمرون العزيماء بيريهم ايضا من مريدون
 عما يكرهون ايضا وانهم انما يأمرون من غير ضلال ونهاه عنه ومن كثر
 ضلالا ومنه نسبة الضلال الى الحق والسعة والاشاعة يقولون ان
 الله تعالى كره ليعان من الكفر ولم يرد الكفر منه ونهاه عنه وايضا فلي

يرى نفسه ذنبه السفة الى الله تعالى وهو الحكيم والفعال له كما قال تعالى ما تدرى
 خلق الذر يخرج من غافرة وصف نفسه بالتحكم وتعلم ما تدركه فان
 اعتذر وادان الامر بالحق فيكون ذلك الاداة كتابه السيد اذا امر به عبد مطلق
 السلطان الا انعام منه فاعتد بالان لا يطيع فيقول ان السلطان يخرج
 امره من طاعته فان السيد السيد اذا امر لم ير منه الفعل فلهذا هذا الخطأ
 من وجوه اولها انه من الجوف لا يظفر له ولا مثال سواء فكيف يصح سب
 او امر الله تعالى وتواحيده وادام العقل ونواهيهم على هذا المثال الخريف
 الثاني ان جميع هؤلاء التواهي لا ينفع من زيادة ولا كراهة وقفا
 ان يتبع امر السيد هنا بل يوجد صيغة ولا يامر امر حقيقيا وقالها
 كما ان السيد لا يريد الفعل كذا الا يطالب فان السيد يطالب فانه قد عرف
 عقيد من السلطان وليس له لا يطالب الفعل كما انه ليس بزيادة فاذ
 الاداة كذا يمنع الطابع الشافهم على ان يشار طلبة الفعل من **الافاض** يلزم
 جزا ان يجد بلبه تعالى سيدا يرسل العذاب للامام ويحذره بلير في حقون
 البنات ويؤمن ما اناها حيلة الامور للطاعة والمعية في استحقاق

المراد

المراد بالعقاب عنهم فيجب لجميع التكاليف فيجب كمالها الى الله
 من التكاليف فيقول انواع الملائكة والمصاص والملاهي المزمعة وترا التكاليف
 الشافعة اذ لا فرق بين كتاب الشافع والاشارة الى الامور والطاعات بين
 ان تكاليف جميع انواع المشوق فيجب عليك بحكم فبقه الزهد العابد
 المشوق الى الله فيضاهي الخرس من بناء المساجد والربط والمدايرة
 فيقول نفسه انك بالمشقة ويخرج ما يحتاج اليه من الامور الغرض
 لا يحصل بغير ذلك بل لا يحصل له العذاب بالقيم ويراد ان الله والملائكة
 والملاهي من ان يحصل بالقيم السرد الى اقل من نفسه مثل هذا
 المذهب المحدث في الاخبار العالم بالاختلاف نظام النوع كذا في النظر
 امر الشريعة المحمدية **القاسم** ان يلزم من كونه عدم الجزم بصدق المشوق
 صلى الله عليه وآله وانقضاء الوقت فيشوق من الشايح والاديان كالكثرة
 والامانة لجميع انواع المصاص والمشوق وهو كذا في التوبة
 صادرة عنه بالادب فان كان كونه من الله عليه وآله وغيره من الانبياء
 المشوقين كونه يدعو عليها السلام ويخرجها وقد دعوا النبوة وهم

الكلابين والتمرد العجوة جعواهم بخلال التمدد لأن العصاة والفتنة
 والكفارة في العالم أكثر المطيعين لفرقة ثقل وقيل كسر عبادي التكميد
 فيكون عبادته تعالجا بيه بالأضداد لا يكمن في صفة العبادات والحق
 طريق يصلنا إلى الله سبحانه بالله تعالى يصل العالم بعملهم ضد الحق
 لا يريد هذا يتم ولا انقادهم تعود بالله من البصر إلى هذا المذهب
 المؤدى إلى الله **الفاصل** فما كوت في حصول النجاة لهم ولا يبنائهم اذ لا
 يمكنهم الجرم في ذلك فان الثواب والعقاب غير متحققين عندهم على فعل
 الطاعات والمطاعون كغيرهم وبالله من ذلك **الفاصل** **عشر** انه يلزم
 منه ان يصف الله نفسه بوجه غير متحقق له وذلك كغيره ان ذلك لا يتحقق
 ويصف نفسه بالرحمة والغفران والحق والحق لا يتحقق ذلك لو كان الله تعالى
 مستحقا للعقاب في جميع المقتضيات بحيث يتحقق إسقاط العقاب والحق
 والرحمة والامكان يتحقق العمود المبرك مستحقا لعقاب القصاص
 وانما يتحقق العقاب لو كان العصيان مستندا إلى العبادات اذ اكان
 مستندا إلى الله تعالى فاعمالا ينادى به لم يكن على الخاص حتى **الثاني عشر** اذا

منه

كانت لأحوال العباد باذنه وقدرته تعالى كونه يتحقق الحكم على العباد وكيف
 يحسن سره تعالى ان يقول الالهة الله على الظالمين اي من الظالمين في قوله
 اذ اكان من فعله تعالى وكيف يحسن لعنه واما العباد **الثالث عشر**
 انه يلزم من مذهب الاشاعرة عدم التدبير في شئ من الشرائع والآيات
 لا يريدون الا سلام ولا يميزون من شرايع الانبياء الشايعين كما سبق الا ان
 على صفة الانبياء عليهم السلام والتقاية صفة التوجه على الله عليه وآله **عبد**
 لا يذهب اليهما الاشاعرة **سابع** ان الله تعالى هذا المجرى على رده
 الرسالة لأجل ان يصفه بالحق وصحة دعواه **الثاني** ان كل من صدق
 الله فهو صادق **اما الفقرة** الأولى فاستعمل الناس فيها في انساب الغائب
 على الشاهد في قول المولى شخصاً ادعى انه رسول السلطان الموعود
 ثم قال ان السلطان ان كنهه رسولاً حقيقاً فانزع مخالفة من اصبعك
 فزع السلطان ساعته من اصبعه فيكون ذلك هو الا فان الظاهر ان
 علوان السلطان من ساعته لعنه وصدقه حكوا بأنه قد امله **الاول**
 ولان علوان ان نزعهم للرحمة والحق والحق لا يتحقق فاعمالهم لا يمكن

بأنه قد علم ذلك بالتسليم على يد ربه إذ أظهر ولا على أنما فعل الله تعالى الخیر
عليه السلام أعلم الناس أنهما لم يبقوا في ذلك من غير قصد فلم يبقوا بصدقة والحقوا
بصدقة والاشاعة سموها هذه المخذلة وقالوا الله تعالى لا يجوز أن يفعل شيئا
مما لا أصل له من غير الشقة فكيف يتصور العبد كيف يمكن أن لا **والله**
الخاصة فالتألمة الخالق أنما في الحكم التبعين من الكتاب فإذا أصح الله
تعالى له أن لا يعلنا الصادق لاصحالة التبعين عليه وهذه المأذمة لا
يقتضي عليه نيل الأشاعة لأنك العلم لا يملكها سبب التبعين عندكم فإذ كان
يصدق في الكاذب لا يصدق في العلم بصدقة التي الصادق **والله** الشاعة
لم يرضوا بقضاء الله تعالى فصدقه وهو مؤان على العبادات الله تعالى فصدقه
على الكافر بالمصلحة على المعاصي وهو مؤان إلى الكفر بالمعصيات أما الأماض
فإنهم رضوا بقضاء الله وقدره لا يترفعوا عما يقضون الخبز ويقدره فعاشوا الله
أن يقضوا إلى الأصل **والله** الشاعة فمنه أنما أسفاه القوم
بعدوا الله تعالى ووجدوا ونفقوا أدع بعنة الأتخياء لأنما أنواع المعاصي عظام
سأورتهم فقالوا من هذا الكفر لأنهم كانوا يؤمنون بالعدو العبد كان لا يذبح

هذا الجود ولا التمكن وقها هذا علم بعينه بما لا يتصور على اتم وشمل هذا التمكن
 كماله جبريد في وقت جعله جبريد لا يمكن من التبرع ثم يقول ما منكم من
 التبرع عن الرضا اشياء الى عاقبه على ذلك بانواع العفو ان لا تترك عند
 العفو ان هذا التبرع **التاسع** ما ذا اعلم لو استوفى العفو على التبرع ما منكم
 اذ يلهيتم صلو الامتنع وقالوا طم عن الشكره معرجين فما لم لا يؤمنوا
 لم تحرم ما احل الله لايم اذنتكم العزة لان العزة لكم ذنوبكم وبعثوا دون
 ذلك وانما يتحقق العفو والغفران لو حذرنا الذين عن العبد **الاشهر** الايات
 الدالة على ان كان قوله تعالى لم يلبسوا للمقربا ابطال لم يصدق من سبيل الله
 ان يصدقنا ان يصدقنا لم يصدقنا وكيف يحسن منه تعالى التفتيح عن ذلك
 وهو الضاع وكيف يحول بين العبد والامان ثم يقول فما ذا اعلم من الاستواء
 بهم عن الرشد ثم قال ان تدعيون وكيف يضلهم عن الدين حقير جوارحه
 يقول فما لهم عن الشكره معرجين **التاسع** الايات الدالة على ان لا تترك
 عباد الله في افعالهم ويجعلنا معالمة بمحبتهم ضالنا فترى اننا فليؤمن
 ومن شاء فليؤمن واعلموا ما شئتم من شاء منكم ان يفتلهم او يشاخصون

شاه

شاة ذكره من شاء التخذ الى ربه سبيلا من شاء التخذ الى ربه سبيلا
العاشر الايات الدالة على ان لا تترك على ان لا تترك عن نفسه وانما فيها
 الى الله تعالى قال تعالى سيقول الذين انتم صركوا المودة الله ما اشركنا ولا
 ايا قنا فخر من ان يوج وقالوا كذا الله الرحمن ما عبدناكم **الحادي عشر**
 الايات الدالة على ان لا تترك على العباد بالمسارعة الى فعل الطاعة فقال تعالى
 وما دعوا الى مفعة من ركنكم فاستبقوا الخيرات وانما يقولون الشايقون
 او اعلم انكم في **الثاني عشر** الايات الدالة على ان العباد لا يضلوا
 يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واطيعوا الصلوة اجعلوا
 د ايمانهم واسو ابه واستحيوا الله ولا رسول وان دعوا الى الجور او اعبدوا
 ركنكم واصلوا الخير فاسو الخير لكم واستمعوا احسن ما انزل اليكم من
 ربكم وادعوا الى ربكم **الثالث عشر** الايات الدالة على ان لا تترك على
 عباد الله الاستعانة به فقال ان تارك عبدك انك تستعين استعينوا
 بالله فاستعنوا بالله من الشيطان الرجيم وكيف يحذر ان يخون فينا الظلم
 والكفر وانواع الخاص والعام يا ايها المستعان به والاستعانة به من الشيطان

والشيطان عندهم براس من هو على البتة ويا من الاستعانة منه وقد كان قولا
 عن قولهم الامتناع من الشيطان والاستعانة به من الله تعالى عن ذلك معلوم
سورة الاحزاب الايات الدالة على ان الله تعالى القبط للعبادة قال الله
 تعالى اوليونا هم يفتنون فيقول لهم من اولي الله من اولي الناس
 امرة واحدة ولو لم يكن الله الذي هو الله ليعرفوا في الامم من جاز الله
 لتعلم ان الصلوة لله عز وجل والحق ان الله تعالى واذا كانت الامم
 لتعلم ان الصلوة لله عز وجل والحق ان الله تعالى واذا كانت الامم
 الايات الدالة على ان الله تعالى القبط للعبادة باسناد اضافهم اليه لقوله تعالى
 ولولا اننا انزلنا القرآن على محمد بن عبد الله لكانت الامم كلها
 بعد اذ جاءكم بالآيات من ربكم فاعلموا ان الله تعالى ما سلككم في سقره ولو لم يكن من
 الملائكة الذين هم قاطبة الله تعالى في انهم من الملائكة الذين هم قاطبة الله تعالى
 من الذين هم قاطبة الله تعالى في انهم من الملائكة الذين هم قاطبة الله تعالى
 الذين هم قاطبة الله تعالى في انهم من الملائكة الذين هم قاطبة الله تعالى

الحمد لله

الاسم عشر الايات الدالة على ان الله تعالى القبط للعبادة
 اكثرت المعصية فطلب التوب الى الدنيا ليعملوا الخير مع اثم في امرة
 الثانية ومعه ومن على هذا لكثرة المعاصي فان كانت لهم في ذلك فقد
 كان من اجل انهم اذا نالوا هذه الامم لم يستصاها عدا باختيارنا بل
 هو من فعل الله تعالى وقضائه واختيارنا فيها قال الله تعالى وهم يصطرون
 في هذا بيننا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال الله تعالى
 اخرجنا منها فماتت امة من امة فلو لم يكن ذلك لكانت امة من امة
الاسم عشر الايات الدالة على ان الله تعالى القبط للعبادة
 من الله تعالى كقوله تعالى ولولا اننا انزلنا القرآن على محمد بن عبد الله لكانت
 امة من امة فلو لم يكن الله الذي هو الله ليعرفوا في الامم من جاز الله
 المعصية وانها من فعل الله تعالى **الاسم عشر** الايات الدالة على ان الله تعالى
 الله على عباده وكذا ان الله تعالى القبط للعبادة باسناد اضافهم اليه لقوله تعالى
 حجة هذا رسول الله تعالى واخبركم من حجة هذا رسول الله تعالى
 فكيف تأمنوا بالايها ان وقد خلقنا فينا خلقا واته لا قدرنا عليه

ولا ينفع مردك كيف تنها ناعركم وقد خفتم فينا وارى عذره الله تعالى
ذلك مما يكون جوابه تعالى عند الامانة من هذا الامان وما احسن قوله
امر المؤمنين على طاعة الجليل لم يمتسأله الشاقي ان كان سيره الى الامان
بعضاه الله وعنده ويحك احلك فقلت فضاء الامانة وقد اخطاوا وكذا
كان لخطيئ التوازي في سطر الوعد والوعيدات الله تعالى امر عباده
بغير افعالهم على ان لا يخطئوا في سيرهم ولا يخطئوا في سيرهم ولا يخطئوا
ولم يصح خلوا ولم يصح مكرها ولم يرسل الانبياء لغوا ولم يرسل الكتب
على العباد عينا وما خلوا الصوائف والارض وما بينهما اطلوا ذلك فقلت
الذين كرهوا قول الذين كرهوا من الناس انا فاطمنا فويحهم من الناس فويحهم
قوله ويحك مع انا كلمة فويحهم من الناس انا فاطمنا فويحهم من الناس فويحهم
لولا ان قضا لا زنا لخطيئ التوازي ما تقاربوا الوعد والوعيدات لا يذكرون طاعة
من الله تعالى والله تعالى منزه عن ذلك انه يسقط التوازي في العباد في كل
والعبد على خلق الاجسام والاعمال التي لا يبدل عليها الا الله تعالى كذا
يجري ان يسقط على خلق الطاعة والمعصية الصادقة عن الله تعالى وكذا

بنز

ثبت الوعد والوعيدات التوازي في كل على طاعة الله تعالى انما انما
انظر الى قوله امر عباده بغير افعالهم على ان لا يخطئوا في سيرهم ولا يخطئوا
خطيئ الطاعة ولا على اجتناب المعصية اذ لو كان كذلك لخطيئ التكليف فكانت
الاعمال مستندة الى الله تعالى بل امر عباده بان يوعظوا الفاعل على خيارهم
ولا زادت فان ضلوا اثمهم وان تكوه غافتهم وكذا حدثهم في القول ثم
مضى فاعلوا المعصية عنه عذبتهم ثم الى قوله وكلفوا لم يكتف عسير اهو
بخطيئ تواجد الجبره الذين قالوا ان الله تعالى كلف عباده بالحق وما لا
قد تم لهم عليه واي شير في ذلك واي عسر اعظم منه ثم الى قوله ياتيهم
ولم يصح خلوا ولم يصح مكرها فانه يخطيئوا عذبتهم ايضا فانه لا يبدل
من المعصية الصادقة عن العباد مع الله تعالى امر عبادهم كونه خلوا بما
لا تقا انا كونه خلوا لم يكر من هو صند زادت ثم كونه تعالى
ممكن فاعل عليه وقام بفضله لا انه اراد ان يقع الفعل على ابدل على
الاختيار ثم انظر الى قوله ولم يرسل الانبياء لعيا ولم يرسل الكتب عشا وما
خلوا القول والارض وما بينهما اطلوا كذا قال تعالى فانه رجل التوازي

حيث يقول الله تعالى لا يضل العرش ولا الضيقة ولا الحكمة ولا عبقاق الرسل
 لا في ولا يد البطش ولا الشان لا يظلم الخيرة التي من الأعضاء ولا يظلم
 الشوائب والأحق من أياهما الحكمة ولا الغاية لا من البتة بل يخلق
 جميع ذلك لا غاية لأجرة الله ولا الخلقه بل لا يدينه أصله وهذا بعينه
 هو الحق والباطل والباطل إلى الله عن ذلك لا يظلمه كبر أو صا إلى يوحينه
 مولانا الكاظم عليه السلام فقال العصية ممن فعلها لم يظلم المعصية أما
 من العبد ومن يبد تعالى أو سمها فان كان من الله تعالى فهو عاقل أو
 من ان يظلم عيبه المتعيب فياخذ بما لم يعمله وان كانت المعصية من ما
 فهو شره والحق اوله ايضا فعبدك الضعيف ان كان اكثي من
 العبد بعدك فعليه وقع الأمر واليه توجه الذم والمدح وهو اسوأ البقا
 والعقاب وجب لك الجنة او النار هذا لا يوحينه ذنبه بعضها
 من يعجز والله سمع علم احسن الا شاعره بوجوه **قوله** ان العبد لو كان
 فاعا لا فانه يمكن من الترك ان لم يجد ان يمكن فان لم يفتقر التبرج الى
 مرجع ان مرجع احد الطرفين المتساويين على الآخر لا مرجع وهو حق وان

افترج

افترج ان المرجع ان مرجع العقل ان لم يجد العقل ان لم يجد العقل ان لم يجد العقل
 ان الله تعالى مع العلم وقبح العقل صبيحة وقبحه والآن لم انقلب علم الله حراما
 وهو مرجع وان علم عيبه استحال بعينه وعلى كذا المقادير ان لم يجد المرجع **قوله**
 ان العبد لو كان فاعا لا كان ان يترك مع الله تعالى وهو مرجع **قوله** ان العبد لو كان
 فاعا لا كان الله تعالى من الكافر ان لم يجد العقل ان لم يجد العقل ان لم يجد العقل
 ان الله تعالى لم يقع مراده وهو ان كان الله تعالى عن قول من يترك الكافر
 ومن يترك الحوائط المعارضة فانما نريد ان يعلم في حق الله تعالى ان قول الله
 اذا فعله فاعا لا يمكن من تركه ان لم يجد العقل ان لم يجد العقل ان لم يجد العقل
 في ان الله تعالى يكون من جبا وهو كذا لا يترك من هذا فلا ستر وان يمكن من
 الترتيب كاستفاد من على العقل او الترتيب كاستفاد من مرجع العقل فان لم
 المرجع ان لم مرجع احد الطرفين على الآخر لا مرجع وهو مرجع عندهم وان
 افترج المرجع فذلك المرجع ان مرجعه العقل ان لم يجد العقل ان لم يجد العقل
 مرجعا وهو مرجع وان لم يجد العقل ان لم يجد العقل ان لم يجد العقل
 جوازا عن العبد لو كان الحوائط فانما نقول ان لا يترك من هذا فلا ستر وان يمكن من

قد لا تعلم ان الفعل هنا يجب لا بشدة العبد وادارة الجبر بل بالعلم والوجوب
لا بد منه والادارة وانما فانما بالعلم لا بالوجوب بل بالعلم بل
تتبع احد الطرفين المتساويين على الآخر لا تتبعه فلا تقع نشا وبما بل
يكون الفعل صحيح وان لم يكن له احد الوجهين لا يتبع التام بل
واما الثاني فلا تقع استحالة تتبع احد الطرفين المتساويين على الآخر
على افتراض لا يتبع فان العلم الظاهر ماضى ان المتابع اذا لم يترد عينا
متساويان فانه يتبين ان احدهما من غير ان يتصور وجود مرجح والمطلوب ان
اذ يوجد ما يتساويان فانه يتبين ان احدهما لا يكون عينا الا ان
يوجد المرجح والمطابق من التسع اذ اعرض الطرفين متساويان فانه
يسلك احدهما ولا يطرئ بعد المرجح ولا يصل في ذلك ان الفادر يتصل
بواسطة الفضة واختيارا بعد مرعى الداعي الى الفعل وهذا الداعي هو علم
الفاعل او فطرته بانما يتبعه كذا انما يفرضه وهو يقصد الجبر فاذا اعتد
طريقه وسواء الطرفين في حصوله فانه يسلك احدهما من غير
مرجح لان المطلوب يحصل بكل واحد من الطرفين فالمراد هو الفقد

المشرك

المشرك والمقصود ان لا يدخل هنا في قصد بل انما حصل مقصوده و
الجواب على الثاني من حيث المعارضة ومن حيث الحوافز المعارضة فان
دليلهم نابع في حق الله تعالى لا ترشعا ان العلم وقع بغيره فانما ان لا
وقع انما يتصور الجبر عليه تعالى وانما منع انهم الجبر وانما قدر الله تعالى
فيكون الله تعالى موقبا لا يختار ذلك من الكفر واما العلم فمقول
العلم نابع للعلوم وحكاية عنه وغيره ترفيد والحكاية فلا تقدم الحكمي
كما تقول فلا تطلع الشر من المشقة فانه حكما ينص بطول الشك في تقدم
عليه وقد تشرعن الحكمي فلا يلزم منه وجود العلم وذلك لان العلم و
المعلوم امران متساويان فلا علم الا بامانه معلوم ولا وصل في حقيقة
التساوي هو العلم دون ذلك العلم فاذا اتفق العلم بوجوده في ذلك الداعي
ان يكون لوجوده في الدار متساويا ما قبل العلم او بعد او علم يتعاقب
العلم برفقه فابعد من غيره في العلوم ايجابا او امتناعا نعم اذا فرضت
متعلق العلم برفقه فرضت وقوع العلم لان من يقع احد المتساويين
يسند في غيره يقع الآخر واذا فرضت وقوع العلم حصل له الوجوب

لا حق وكذا اذا فرضت ما يطابقه فكأن هذه العجوبة مع فرض وقوع المعقولات
 في يوم في إمكان الداف للمعلوم كذا من العلم الذي هو مطابقه ولا
 فرق بين علم الله تعالى بذلك وبين علم الواحد منا فاذا علمنا وجود زيد
 في الدار لم يكن موجودا في الدار ان لم يكن في الدار فمتى ما فرضناه علمنا
 ان يكون في الخارج فيجب ان يكون زيد موجودا حتى يمكن تحقق علمنا به
 وكما ان وجود زيد في الدار يكون مستندا الى اذنه وقد علمه لا الى
 علمنا كذلك علم الله تعالى غير موجود في العلم **وعلى الثاني** انه يحفظ ان
 الشك في انما يتحقق لو علمنا العبد فانه على جميع كونه في غير مطلوب
 في شيء مما يدعي اما اذا علمنا ان الله تعالى قد خلقه قدرة وادارة
 باعتبارها يؤثر في بعض الافعال وان الله تعالى قادر على تغييره وقهره
 وسلب قدرته وادارته فانه لا يلزم ان يكون شريكا لله **وعلى الرابع**
 ان الجبر انما يلزم لو لم يقدر الله تعالى على قهر الكافر على الايمان لاسيما
 تقدير ان يقدر الله تعالى قهره عليه واجباره فانه لا يجزى ان الله تعالى
 لا يريد من سائر افعال الايمان كراهة بل على سبيل الاختيار لئلا يتبع التكليف

منه فأي جبر يتحقق اذ لم يكن العبد باختياره فان السلطان
 اذا امر وزيره ان يفعل فعلا يكون الوزير فيه محملا لا المجبر ابل
 فرض السلطان اليه الاختيار فانه اذا لم يجبر فعلمه لم يجز لسلطان
 الى الجبر ثم لو اذ السلطان منه المعركة كان سواء كان
 باختيار الوزير او بغير اختياره فاذا لم يفعل الوزير
 الفعل فيجب العجز والفرق بين الفئتين
 ثابت ولكن هذا الحرفان في
 هذه الرسالة والله الموفق
 ما يجزى والسعادة
 تم

[illegible]

78v

عبد

رفع الثقات:

سيدان الظهيرة

روزگار

[illegible]

شهادۃ والکبدۃ

من لای

فان القسم

[illegible]

11

السياسات وهذا بيننا السير المادلة والفساد والحقبة المديونية وإباحتها
واحدة الإنسانية وانعاشها من المصالح المادية والدينية ورفعها الدعاء بمقتضى الآلا
فأذا كننا مستعمرة يدانها الأمم المختلفة من ذلك فإتاحة المصالح أخذ اغترافه
لما ظاهرا للفتنة ونوعها الأولية يمدى بولائها حتى إذا تم كنهها فأنشأها
المرتب عنها للفتنة غير ثم بحسب حصة من القوة ما يحكمه العلم بها من غير
أمرها العلم بغيره أيامها في عالم الإجابات عليها فإن ما علمه وقوى من العلم كونه
أقبل العلم الآخر إلى الدنيا الصعبة في ذات الأنبياء السياسات والخطبة واليات
أو ما طاحا الميرى على علمها على علمها فلا حزن في أفاويله وما إلى السياسات
ثم لما أصبح المرء من حصة واحدة من القوة وقوى فزع وعرض لكل آلا
سما انشعبها وانفزع القاتون ولما تنافس بعضهم في العلم بالدين من غير علم
هذه كحل العلم أن يكون بين الذين لا يكتفون في خلافات القاتين الواقع لها
كان مبدء فتنة القوى الطبيعية في علمها ما يادفها في العلم الآخر حتى
لا يخلو وكل اثنين من أشخاص آداب الله كذا كذا في علمها ما هو أوصو
العلم بالدين وما إلى الطبيعة كذا كذا في علمها وما إلى العلم بالدين وغيره من

واعت

مقام

وقد هذ الحق هكذا أسوأ اختيارا لله العزير فليقل ان غير مدهد للمدينه في العنونه
فان ليس يحسن ان من أراد ان يخلو في ان خارج الانسان ان يخلو فليقل ان هذا في هذا ذكره
كأنه في غير قايما ان يخلو في نفسه عيا من ذكره كالمدينه في قايما ان يخلو في نفسه
فان ان المدينه في قايما ان يخلو في نفسه عيا من ذكره كالمدينه في قايما ان يخلو في نفسه
اشيا اخره في قايما ان يخلو في نفسه عيا من ذكره كالمدينه في قايما ان يخلو في نفسه
فان ان المدينه في قايما ان يخلو في نفسه عيا من ذكره كالمدينه في قايما ان يخلو في نفسه
اشيا اخره في قايما ان يخلو في نفسه عيا من ذكره كالمدينه في قايما ان يخلو في نفسه
فان ان المدينه في قايما ان يخلو في نفسه عيا من ذكره كالمدينه في قايما ان يخلو في نفسه
اشيا اخره في قايما ان يخلو في نفسه عيا من ذكره كالمدينه في قايما ان يخلو في نفسه

میں

[illegible][illegible]



سنة الف وثمان مائة ثمانين اربع الف ليلة القدر
والعشر على عشرين من شهر ربيع الاول سنة الف وثمان مائة ثمانين

[illegible]

٢٠

[illegible]

[illegible][illegible]

五

[illegible]

ولفت

[illegible]

و سبب اول شوق و دین ایشان را عالم صغیر است که منافع و مضار را می بیند
ایشان عالم غزله یعنی پیش از این که به تیریه ایشان در عالم تیر ایشان قرار است
و هر چند فعل کتب همه احوال ایشان باشد و حکیمان نیز از قزاقی خود که
باطنه اند و شکمان نیز از قزاقی ظاهر و مخالفی که می دانند ایشان است چون معلوم
قزاقی و ملک باطنه و قزاقی و ملک ظاهر است و از ادراک هر یک از دیگران چیزی
ادراک کنند و هر چه حق و باطل است خود حکم می دهد و ادراک این کیفیت و قزاقی
که در عالم تعلیم و با وجود دیگران نیز و از دو گشتن غفای ایشان در ملک دنیا
حکایت حکیمان در کتب بیان شده ایشان را بعد در عالم که علوم و اهل اصابع بحرینی
و علی را آن که با وجود ایشان نظام عالم ازین روایتها استغناست
و اگر ناهن در عالم غفای ایشان است و اگر ایشان را از خود دفع بپند
مستکشند و در برابر علم و کسبند آنست که همه عمل خلق را که کسب و اگر
در دست علی است و خلقی که در علم و عمل و در علم و عمل و در علم و عمل
بدان خود و در علم و عمل و در علم و عمل و در علم و عمل و در علم و عمل
هر احوال و علم و عمل و در علم و عمل و در علم و عمل و در علم و عمل و در علم و عمل

لہجہ

بر نیات الطبع ایضا است بدان احوال چشمه اول همه افعال معلوم
 بر نیات و این که هر خطابتی را با جماعت که در آنجا است بر نیات احوال
 هر چند صغیر باشد و یا کماله شامل تر است چشمه که در آن خبر بدین صفت
 و این بود که در آنجا که هر خطابتی را با جماعت که در آنجا است بر نیات احوال
 خبر که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است بر نیات احوال
 شرف عظیم تر و حضرت علی مرتضی علیه السلام اینها را در هر یک جمع کرده که
 فیما کلامی است که هر یک از اینها را که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است
 باین پیشه بر نیات احوال که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است
 نظیر اینها نیست که هر یک از اینها را که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است
 از این جهت که هر یک از اینها را که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است
 مجله نموده و در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است
 نکت که علم ایشان است که هر یک از اینها را که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است
 فصول گذشته و باین اشاره می کنم که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است
 پس خبر است که هر یک از اینها را که در آنجا است بر نیات احوال که در آنجا است

[illegible]

که در آن قدر از احوال و اسرار و مایه های ایش از آنکه خود را بشناسد و بفهمد
 داشت و مردم را بطاعت امارت و کبریا و کمال ایشان به ترک گناه های و حرکات ضاعت
 که در آن گناه های ایشان چه می بیند که با آن گناه های دیگر بیند و چه های
 متعلق به لغو های غیره نباشد و عدالت آن هر چه راست است بلکه بدتر است و
 خیر را که و افاضات و بجز و آن بین گناه ها می کشد و بلیغ می گوید و آن را می بیند
 که در علم است و کلام را و لغت را و چنین بود که آن را در بیند که آن گناه ها است در
 شود و عدالت آن غیره چه می آید و خود را و علم را و آن را که در خود را و
 مشهور و نامشهور هر چه از آن خواند و بفهمد و این سبب بیگانه شد که در این
 اخفا که ایشان هر چه به آن از لغت و ادب آن چه فهمد و آنرا بفهمد که آن
 بسیار فایده رساند و آن را آنکه آن است که هر گاه فایده نکند و در آن
 که هر چه شد که این سبب را و این را و این را و این را که غیر نه است که
 این را که در آن که این که این که این که این که این که این که این که این که
 فهمد و این که این که این که این که این که این که این که این که این که
 این که این که این که این که این که این که این که این که این که این که این که
 این که این که این که این که این که این که این که این که این که این که این که

[illegible]

[illegible]

سملا

۱۰۰

از هزار این کتاب را نام باشد که بجهت یادگیری غیر از آنکه درین فصل که چشم
من از خواندنش کند الحمد للہ در این دو بار در فصول سابق اشارت کردم باشد
در حق و در وقت صنایع و در سبیل جمال **اما** آنکه صنایع غیر از این
بالقول و نقل ازین عالم و کتابها بعد از طبع در دست شد که آنچه که از او
بالفعل باشند همیشه متناهی و آنچه بمرغ باشند غیر متناهی و چون وقت بخت
نفس و عقل و دل و کمال انعام را بیکه باشد که عدم نظارت در هر دو از هر دو متناهی
آحاد و کثرات خدای تعالی را در غیر متناهی نشان داد و حق بی شائبه و متناهی و متناهی
غیر متناهی را که او که غیر متناهی را عامل و عامل را عامل است و نشان داد چنانکه در کتاب
بجای این اشارت کرده که **کل فی حق و فی شان** ایام را که درین دو وقت و بخت
کرم و خیر را که کتاب نقل نموده که در وقت اوقات و موجودات غیر متناهی باشند
بالفعل و الا آنقدر که شامل اعتبار باشد و نهایت باشد و نیستی بیان آنرا و آنچه
بدر این امر و غیر متناهی و غیر متناهی و در این محال و نشان داد که در متناهی و بی متناهی
باشد چنانکه آنرا مؤلف آنرا و مؤلف آنرا و مؤلف آنرا و مؤلف آنرا و مؤلف آنرا و مؤلف آنرا
مرسد و هر که وجود او محض و در وقت صنایع خود و علایق و در سبیل جمال باشند و

گفتند مقدم اخرا باشد و غیر از این و این است که اگر بطریق اولی است کتاب
 برهان اعراف و لطیف مندرج در این فصل اما این عنوان را آنست که بداند
 که هیچ مندرج در این علم معطرات نیست از عدم مرتبه عدم هر مرتبه که نامیده اند
 هر یک از اینها را دیگر نشود و معلوم است که این عنوان که باری را چون اشیاء دیگر میخوانند
 آفتاب و شمس و غیره را که بگویند اینها را برسانند که بسیاری از این عنوان آن
 مردمان که دعوی خداوند اند و از اینها که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 باطل و مردم را نموده اند و الله الموفق والمعين و اطاعوا امر الله و رغبوا
 حده اشیاء افاده کرده اند که خدا را در صورتی بداند که شده و نداده
 بطرف عدم باشد که بقوات و صورتی در طرف وجود که بعلمت که هر یک
 بطریق باشد و اگر در بعضی بود و در این عنوان که حکما صفت کنند و چنین
 که ما گفتیم بیاض است پس باید که با این معانی رسید و بگویند بیاض و غیره
 و اینها را که در یک موضوع افعال را میگویند پس آن عنوانها را در هر یک
 عمل را که موضوعات ایشان را میگویند پس اینها را که بگویند الله و
 توفیق الله الموفق والمعين و اطاعوا امر الله و رغبوا حده اشیاء افاده کرده اند

درستی

بر میگویند که اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 چنین عنوانها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 که اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 بگویند اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 در هر یک از اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 که اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 آیه اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 در اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 و اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 مشرق از اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 مجموع شمرده شود و اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 آمد که اجناس را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 فاعل کالت و متصفان و کالت باشد که زیاد از اینها را که بگویند اینها را برسانند و بگویند
 بنوعی که بگویند اینها را برسانند و بگویند

که حصول الاصول و ترمیم سبب باشد با آنکه در سبب همانند اول است
بر اینها در سبب ترمیم و در سبب است که سبب امکان حصول الاصول
و سبب سبب باشد بعد از این ترمیم و در سبب است که سبب امکان حصول الاصول
اول و سبب است که سبب امکان حصول الاصول و سبب امکان حصول الاصول
ترمیم و سبب امکان حصول الاصول و سبب امکان حصول الاصول
افضل و سبب امکان حصول الاصول و سبب امکان حصول الاصول
تتمیم و سبب امکان حصول الاصول و سبب امکان حصول الاصول
طریق و سبب امکان حصول الاصول و سبب امکان حصول الاصول
که یک طرف و واقع شود و الا وجهان ترمیم و سبب امکان حصول الاصول
چون یک طرف و واقع شود و الا وجهان ترمیم و سبب امکان حصول الاصول
چهره و سبب امکان حصول الاصول و سبب امکان حصول الاصول
باشد پس معلوم شد که سبب امکان حصول الاصول و سبب امکان حصول الاصول
و هر چه پس از آن واقع شود و الا وجهان ترمیم و سبب امکان حصول الاصول
که سبب امکان حصول الاصول و سبب امکان حصول الاصول

سید محمد

در یک طرفه تا فرض عدم رجحان در هر دو طرف لازم است تا در حال استیسا هر چه در
ممکن باشد هر یک را با طرفه طرفه تا سبب یا غیره تا در آن دو جهت هیچ
از طرفه وجود یا عدم متوازن بود و در هر یک از آن دو جهت که
افتضای وجود یا عدم آن در داخل باشد باید دانست که طرفه وجود را سبب
موجود که باید چه سبب که باشد افتضای چیزی که باشد که تا شاطفه و در این
سبب در هر یک از این دو جهت که تا در آن دو جهت سبب یا نبود چیزی دیگر باشد
تا در آن دو جهت که تا در آن دو جهت شاطفه افتضای وجود آن که در آن دو جهت
افتضای وجود یا عدم استیسا هر دو که حصول آن در هر یک از این دو جهت
موجود باشد حصول افتضای وجود آن که در هر یک از این دو جهت
علیبت القبح باشد عدم سبب عدم بود و جهت مخالف آن باشد تا در آن
در هر یک از این دو جهت که تا در آن دو جهت شاطفه افتضای وجود آن که در آن دو جهت
افتضای وجود یا عدم استیسا هر دو که حصول آن در هر یک از این دو جهت
موجود باشد حصول افتضای وجود آن که در هر یک از این دو جهت
علیبت القبح باشد عدم سبب عدم بود و جهت مخالف آن باشد تا در آن
در هر یک از این دو جهت که تا در آن دو جهت شاطفه افتضای وجود آن که در آن دو جهت

چهارم چه سبب بود تا او جدا شود که خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید و هر یک که سبب
خداوند را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید و هر یک که سبب
یکسان بودیم و این است که هر یک که سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
مسئله اول اینست که خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید و هر یک که سبب خود را از جانب خود می‌داند
و این است که هر یک که سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
بوده باشد و این سبب است که سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
شک هر یک که نام خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
یعنی هر یک که هر یک که سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
مسلّم و این است که هر یک که سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
نستعد و این است که هر یک که سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
او بعد از خود که او را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
موجب بود تا او جدا شود و هر یک که سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید
و این است که هر یک که سبب خود را از جانب خود می‌داند و خداوند تعالی از صفات خود با او سخن می‌گوید

三

[illegible]

[illegible][illegible]

780

خاص

[Faint, illegible text within a rectangular frame on the left page.]

[Faint, illegible text within a rectangular frame on the right page.]

بسم الله الرحمن الرحيم

وَيُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ

وَيُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ

وَيُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ

وَيُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ

وَيُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ

وَيُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ

وَيُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ وَتُحْكَمُونَ بِالنَّهْيِ انْصَحَ

Handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the page.



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين
والله سبحانه اجمعين **بَعْدَ** فَعَدَا الْوَسْطَ لَا يَسْقُ حَقًّا
اَنْ يَحْكُمَ عَقْدَ بَقِيَّةِ الْأَعْرَابِ مَعْدُومَةً فِي الْقَضِيَّةِ عَلَى سَخِيحِهَا
وَمُعْدُومَةٍ فِي الْخَطِّ فَاجْتَبَاهُ سَائِلًا مُنْصَرِّعًا اَنْ يَفْعَلَ مَا كُنَّا
نَفْعُ بِاخْتِهَا وَاللَّهُ الْمَوْفُوعُ بِأَبْنِيَةِ الْأَصُولِ ثَلَاثِيَّةٍ وَ
رَبَاعِيَّةٍ وَخَمَاسِيَّةٍ وَأَبْنِيَةِ الْفَعْلِ ثَلَاثِيَّةٍ وَرَبَاعِيَّةٍ وَيَعْبُرُ
عَنْهَا بِالْفَاءِ وَالْعَيْنِ وَالْأَلِفِ وَمَا زَادَ بِلَا مِثَالٍ ثَانِيَةً وَثَلَاثَةً وَيَعْبُرُ
عَنْ الْأَلِفِ بِفَعْلِهِ الْأَلِفِ بِدَلْسِ تَاءِ الْأَنْفَالِ فَاتَةً بِكَتَاءِ
وَالْأَلِفِ بِالْأَلِفِ وَالْأَلِفِ بِالْأَلِفِ فَاتَةً بِمَا تَقْدَرُ بِهِ وَلَوْ كَانَ مِنْ حَرْفٍ
اَوْ زَادَهُ الْأَلِفُ مِنْ ثُمَّ كَانَ حَرْفًا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the page.

وَكُنْزٌ

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom right of the page.

كآفات فان قلت شجرة الأشتاق فيها ناول الأمل كثر من القوم وأفكاد
 وبهم أمعية فان أمركا احتملا كما كثر أوانا ن ثبت أفعواله والأفصول
 لا أفعواله لي لي انا طاريا ألتما أن أتحقق الفقد غير الكثرة وبهم القصد
 مناسبة لكثرة أوائه وأكون الأمل غلبة عن كونه وإيلاء أو بغيره
 بابه ومقودة أو الفواصل أو ألتما ألتما على وجه فالكثرة قبل الألف
 من عاود وشي لا لي بخود هاهنا سؤفة خفاء الماء مع شدة ف وبعبها
 في بخود عالمه من غير كلام قليل أو عوضا لغيره من ذواله والى هذا
 الأضيق كملوه على ما على الصحيح كما في جواز اختلاف كون الوقت كآفة
 الكثرة في الغلبة عن غير ما وبخونابه وماله والكبر إذا كان كآفة الف والى
 وبإيه وما لا يحتاج والتماس بغيره على اليا فالأصل الرأه والياء
 انما توفى لها في بخود سببا في الغلبة والى الغلبة عن كونه بخود خافه
 عن ما وبخونابه والتمس والى الغلبة والى الغلبة بابه ومقودة من عاود
 على بخود فبالأصل أو الفواصل بخود والى الأمل النقصان على عاود
 قال الف التوفى بخود فبالأصل والأشقاء في غير ما وبخود عاود بخود

خارج فاعلم انما انك تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 ويخرج على الاكثر انما انك تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 من غير انك تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 فيما لا تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 الفاعل على الاكثر انما انك تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 هو الاكثر وقد قال ما قبلها في الثانية في الوقت في غير وجهه وتخرج
 في الاكثر محذرة في الاستعلاء نحو قوله في الاكثر
 فان في ما قبلها انما تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 التكرار في الاكثر انما تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 الفاعل في الاكثر انما تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 الاكثر انما تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 حركة ما قبلها او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 في الاكثر انما تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب
 ويؤيدون في الاكثر انما تكتب او تكتب على يد غيره فاعلم انما انك تكتب او تكتب

في الحاد في الثانية من هذه الحية وقوة وأنت تعلم الزم في من
 عجيبي ولكن ذكر أولئك من العاقبين من الشهرة وليد كان حيا جدياً
 عند ذلك نظر حركتها اليه وحذف حوسله واليها فهو هو وحيث
 وبابو ينفذهم في الحية وقاصو ينفذها بالحق وسودها أيضاً
 والفرقة الثانية بيني وبينك في لكثرة جلالتي وأناي أيضاً في
 الهرة من هذا وقد علمت في بعض الوقت بعد التفتيم عجيبي في
 هذا الحية في هذه السكون والزم والأفهام وكذلك في وقته
 نقلاً من ذلك إلا أن ما قبلها الذي أذهاب السكون وجعلها الف
 إذا لم يعد السهم عجيبي السهم والقطب والزم وهذا الزم كالوصل
 والسهم وإن كان قبلها السهم في مضمومة وقبلها السهم في مضمومة
 كذلك مضمومة كذلك الحرف إمارة في مضمومة وسهم في مضمومة
 ورواق في مضمومة ومن دوس في مضمومة وأيضاً في مضمومة
 وسهم من بين الشهرة وفي البعيدة الباقي من بين الشهرة وسهم
 وسهم في مضمومة وإما في مضمومة رأسه في مضمومة في مضمومة

سبويه والنزهة في ذلك على غير قياس الكثرة قال الزمخشري وهو اوضح
 اوم وايماء افر فاضح ومعر واذ اخفنا بالبحر فبها هتف في الايام
 انزفقا للحمز ونحوه وعلى الاكثر قبل من مر مرتين في الوزن وفي بحر جرح
 البناء وعلى الاصل جاء عاد ولو لم يعلم يقولوا لعل الاصل لسان الكلمة
 والهمزة ان فكذلك ان كان الثانية وجعلها كادام ابست اوقين والسين
 الجرس لانه فاعل الاصل كجش يعجز ومثاله في شعره لالت
 ثلث اعلى او جرح لا يقيم مضاعف بحر جرح الفخا والوزن اعرج بحر
 بحر فتح بحر وان تحركت فاسكن فاقبلها كاك لا يفتح فلو تحركت فمحمول
 ما قبلها فقالوا قبل الثانية يا اركس فاقبلها وانكرت فاولو فمحمول
 فحسبها وايماء واودد واودم ونحوها في التقدير الاصل غلظا
 الخليل وقد فتح السهل في محو ايماء التقوية في الزمخشري بالكم حذف
 الثانية وحذف عليه لخواه وقد انزوا قبلها مرة في ايماء مفتوحة
 في باب طيابة ونحوها على الفواوين في ذلك من بحر جرح ونحوها
 تنصيف احد على ايماءها جاء في بحرنا والاول والاول في البيت

وجاء في المنقذين حلف لحدسهما وقد القائية كانت كنه **الضاد**
 فغير من العلة للقيف بحججه المثل في الحذف في الأسكان بحروفه
 الكاف والواو والياء ولا يكون إلا في صلا في حكم ولا في الكرم
 والواو والياء وقد انفتحتا فانه كونه في عينين كقولهم سبع ولا عين
 كذا في وجهه من كل واحد على الأخرى جاء وعيا كقولهم يوموا
 في اننا لو وقفنا على الياء لا ما يتخلف في الحذف والواو
 بدل عن ياء وان الياء مفتحة وعينا في عين وفاء ولا ما في بيت
 يتخلف والواو والياء على الألف واللام والواو على الجيم والياء على
 فاء وعينا انما في كنه يتخلف والواو والياء على الواو على الجيم والياء على
 الواو والياء اذا تكسرتا قبلها والياء والواو اذا انضم ما قبلها نحو مير
 ومقام في موقوف وموسر ونظير الواو هرة لزم ما في نحو اول
 ووصير والاول اذا الحركت الثانية يتخلف في عينين ويجعل في نحو
 اجوه واورى في المانف في نحو اشاج والزه في الاول جملة
 على الاول ولما اناة ولحد في اسماء على غير القياس في نظائرنا

في نحو

في نحو اعدوا لنحو خيلا ولا يرون في حروف الفاء والواو والياء في حروفها
 بين ياء وكسرة اصلية ومن ثم لم يرد في حروفها في حروفها في حروفها
 في ياء في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
 حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
 والياء في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
 جاء في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
 من نحو الحروف والمفتحة ونحو حروفها في حروفها في حروفها
 ناقبها او في حكمه في اسم نال في حروفها في حروفها في حروفها
 واسم محمول عليها نحو نال في حروفها في حروفها في حروفها
 بعد ان اداة ولقوله في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
 يتخلف في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
 تقوم وتبين في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
 واعيت شاذ في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
 ولما لم يرد في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها

[illegible]

۵۰

فَقَرَّبَهُمْ وَهَلَّ جَنَاحُ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ شَيْءٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِكَوْنِهِ
تَعَالَى أَمْرَهُ فِي الْقَضَاءِ وَالْأَمْرِ وَنَجْوَى الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ وَتَعَالَى وَتَعَالَى
وَيَكُونُ وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى
الْقُدْرَةِ الْبَالِغَةِ بِأَمْرِ تَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى
وَالْبَاقِيَةُ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ فِيهَا مُخْتَلَفًا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَتَعَالَى وَتَعَالَى
بِهِ الْأَمْرُ غَيْرَ اللَّوْنِ وَالْبَارِ عَلَى الْعَالَمِ لَمْ يَكُنْ مَخَافَةَ الْعَمَلِ كَمَا
وَكُنْ تَامِعٌ مَخَافَتُهُ بِإِذْنِهِ وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى
مَنْ أَلْبَحَ مِنْ أَلْبَحِ فِي مَخْلُوقٍ فَلَمْ يَبْزَعْ وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى
صَحْحًا الْأَمْرُ نَبْذَانُ الْعَدَاةِ كَمَا أَلْبَحَ مَا لَهَا مِنْ أَلْبَحِ كَمَا أَلْبَحَ
مَوْجِبَ الْبَحْثِ كَرَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى
وَعَرَفْنَا وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى
وَيَكُنْ لِلْأَبْسَاسِ الْخَلْقِ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
يَخْلُقُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

٢٨٤
من الاول والياء والسين والياء والكشاف من الاول والياء لان في نحو
اعتدوا لشرا على الاصح وشاذ في نحو الخجدة وفي بيت محمد وفي الدعا ليد
والسين في صوت الملاء في نحو من سموع وفي حوت وهرجوت وهرجت
وهو كك وهو كك من طين هذا الذي في اذا الذي من الله شاذ
في انه وصحفة وفيه منتهما وفيه منتهما على اي من الياء وفيه ك
ومن الياء في باب جمع وقفا واللام من التثنية والصاد في الياء في باب
في الطبع ردي والطاء من الياء لان في نحو اصطر وشاذ في نحو خط
والدال من الياء لان في نحو ارجو واذكر وشاذ في نحو ردي وفي نحو
واجدد وديع والياء المشددة في نحو ضجج وقفا وهو شاذ
ومن غير المشددة نحو لهم اذ كنت فليكن صحيحا شاذ والصاد من السين
التي بعد هاء غير انحاء او فاف او طاء يجوز ان نحو اصبح وطلع وصبح
ومن الطاء والزاي من السين والصاد التي بعدهن قبل الدال كما في السين
نحو زيد هكذا في ذى آتته وقفا وضيع والصاد الزاي وقفا وضو
جاءت في الاصح نحو صدق وصدق والياء ان كثر منها ونحو من نثر

للاول

من الاول والياء والسين والياء والكشاف من الاول والياء لان في نحو
اعتدوا لشرا على الاصح وشاذ في نحو الخجدة وفي بيت محمد وفي الدعا ليد
والسين في صوت الملاء في نحو من سموع وفي حوت وهرجوت وهرجت
وهو كك وهو كك من طين هذا الذي في اذا الذي من الله شاذ
في انه وصحفة وفيه منتهما وفيه منتهما على اي من الياء وفيه ك
ومن الياء في باب جمع وقفا واللام من التثنية والصاد في الياء في باب
في الطبع ردي والطاء من الياء لان في نحو اصطر وشاذ في نحو خط
والدال من الياء لان في نحو ارجو واذكر وشاذ في نحو ردي وفي نحو
واجدد وديع والياء المشددة في نحو ضجج وقفا وهو شاذ
ومن غير المشددة نحو لهم اذ كنت فليكن صحيحا شاذ والصاد من السين
التي بعد هاء غير انحاء او فاف او طاء يجوز ان نحو اصبح وطلع وصبح
ومن الطاء والزاي من السين والصاد التي بعدهن قبل الدال كما في السين
نحو زيد هكذا في ذى آتته وقفا وضيع والصاد الزاي وقفا وضو
جاءت في الاصح نحو صدق وصدق والياء ان كثر منها ونحو من نثر

الألف واللام والهمزة والفتحة والضم والياء والكسر والفتح
 والمهملات والهمزة ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 خضفة والهمزة ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 الصاد والظاء والذال والراء والعين والفتحة والياء من الهمزة
 والكاف والطاء من الهمزة ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 جرى صوته عند السكون في مخارجها لا يخرج من غير ما ينصرف من الألف والياء
 ينصرف منها ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 ومخرجها من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 الصاد والظاء والذال والراء والعين والفتحة والياء من الهمزة
 يرتفع اللسان بها إلى الحنك وهي المطبقة والحاء والعين والفتحة والياء من الهمزة
 ينصرف منها ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 لهؤلاء ويجتمعها من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 بناء على ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 ويجتمعها من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح

والياء

والياء حروف الهمزة والفتحة والضم والياء والكسر والفتح
 للسان والياء والفتحة والضم والياء والكسر والفتح
 مخاضها أو قوتها من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 إلا أنما ينصرف من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 لغيره والكسر والفتحة والضم والياء والكسر والفتح
 ولا ينصرف منها في كلمة ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 وشاة دغاء وسرغ لم يوافقوا ولا يوافقوا ولا يوافقوا ولا يوافقوا
 بخلاف ما ينصرف من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 فيما يقاربها من زيادة صفتها من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 صيرها من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 وان لم يوافقوا من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 ينصرف منها من غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 المطبقة في غير ما ينصرف من الألف والياء والكسر والفتح
 الألف والياء والعين والفتحة والياء من الهمزة

كتبهم عين فارادنا كتب هذه الصورة جعفر لانه سها حقا ولفظنا
 ولذا قال الخليل الماشيهم كيف تظنون بالجمع جعفر فها المجمع انما
 نطقهم بالاسم ولم تظنوا بالمتوعد والمجرب فان قوتها سها آخر
 كتب كثرها وفي المصنف على اصلها على الوجهين نحو ما بين وما بين
 الاصل في كل كلمة ان يكتب بصورة لفظها فيقول الالف ذابها والواو
 عليها فمن ثم كتب تحو نيدا وقد نيدا والهاء ونحوه اسنم ونحوه
 جئت الجاء ايضا بظهور الجاء ايضا نحو حاتم والاسم وتلكم لشدت
 الاقنات الى الحروف من ثم كتبت معها بالاضافة ككتبتم ونحوه فيكون فان
 صدقت الى الهاء كتهاء وبعدها الياء وغيرها ان سكت من ثم كتب ان انيد
 بالالف من كذا هو الله وفيه من ثم كتب تاء التانيث في نحو جعفر ونحوه
 هاء ونحوه في تاء تاء بظهور الحرف في تاء تاء تاء تاء تاء تاء
 ومن ثم كتب النون المصوب بالالف في نحو بظهور الحرف واذ بالالف على الاكثر
 اضري بالالف وكان في اسرار بظهور الواو والهاء في تاء تاء تاء تاء تاء
 بواو ونون وهل تضر بيا ونون وكذا هم كتبه على لفظه لاسر

بنيته

بنيته او احد من بنيته مصداقها في نحو بظهور الواو والهاء في تاء تاء تاء
 بغيره واذ بالالف المصوب بالياء على الاصح في ما بين ثم كتب تحو نيدا
 وكذا في مصداق الالف لانه في تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء
 لا يثبت ذاب والظن بعد في الالف المصورة تحته وبما خالف في قول الفراء
 او في قول الفراء في الالف المصورة وهو في الوسط والآخر العمل في لفظها
 مثل الحاء في الالف والياء في الوسط انما ساكن في نحو تاء تاء تاء تاء تاء
 ويحسن واما في تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء
 فيهم ومنهم من يحررها ان كان تخفيفا بالالف والواو عام ومنهم من
 يحررها في نحو تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء
 ومنهم من يحررها في الالف والياء والواو في تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء
 فذلك كتب تحو نيدا في الواو ونحوه في تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء
 ومن ثم تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء
 الاخر ان كان في تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء
 في تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء تاء



بسم الله الرحمن الرحيم

احسن كتاب تدبرها الكلام ونسجته بغيرهم المرام هذا المصنف على الانعام
 والكسوة والاسلام على سيد الانام وآله البرية الكرام سيما ابن تيمية على ان
 ضيق على الانعام ومنه فكتل الاختتام جازم اعتناء التواضع للقيام
 ووافقه علم القدر حفظ الكلام **فقد** في هذه الفوائد الصمدية في علم القدر
 حين من هذا الفقه ما نفعه اعرفه فلهذا للبتدين اهم وتضمنت فطرايد
 جلية في فوائدها من الاعراب في هذا العلم على الاصول والالفاظ وضعت
 للاطلاع على هذا الصمدية جعله الله من العلماء الخاسلين بفضله واجمع
 المؤمنين في شمله على حسن ما يؤيد **الحمد لله الذي** في هذا المصنف
 المصنف بقوانين الفاظ العرب من حيث الاعراب في الالفاظ وقادته حفظ الالفاظ
 عن الخطا في المقال وموضوعه الكلمة والكلام الكلية لمفهومه موضوع

كلمة

منه

مفرد وهي ام وصل وحرف والكلام لفظ مفيد الاسناد ولا ياتي
 الا في اسناد او في فعل **والاصح** الا في اسناد مستعمل غير مقترن باحد
 الازمنة ويحقق الجزوالزمان والوقت والجمع والفعل كلمة معناها
 مستقل متضمن لاجلها ويحقق جند كونه والحرف غير مستقل لا يقترن
 ويصرف بعد قول غير من خواص اخرى **فقد** الايمان وضع لادان اسم
 كذا بيا او لحدث فاسم متعلق بحدث او لشيء الى حدث فشيء كذا بيا
 ابشأن وضع لشيء بعينه فمعرفة كذا بيا والرجل ذاك الذي وهو المضاف
 الى احد هاتين المفعولان كذا بيا والامثلة وايضا ان ويجوز ان يكون
 ولو قلنا كذا بيا وان شئت والامثلة والمؤمنان كذا بيا فمفعول
 الا في لفظ **فقد** الفصل ان اقترن برمان سابق ضمنا فاجب بحسب
 لحرف احدى الكازات الاربعة او من مان مستقل لرجال وصفا متصلا به
 بحسب التبيين **فقد** واحد زوايا تحت او الحال لفظ ضمنا جامعا ومن
 بهم الامثلة مع قوله فلو كان **فقد** الماضى على الفاعل الا اذا كان
 الفاعل او الفعل ضمير رفع محذوف او **فقد** المضارع ان الفعل يكون ان كان

والاصح الا في اسناد او في فعل
 والاصح الا في اسناد مستعمل غير مقترن باحد
 الازمنة ويحقق الجزوالزمان والوقت والجمع والفعل كلمة معناها
 مستقل متضمن لاجلها ويحقق جند كونه والحرف غير مستقل لا يقترن
 ويصرف بعد قول غير من خواص اخرى
 فقد الايمان وضع لادان اسم
 كذا بيا او لحدث فاسم متعلق بحدث او لشيء الى حدث فشيء كذا بيا
 ابشأن وضع لشيء بعينه فمعرفة كذا بيا والرجل ذاك الذي وهو المضاف
 الى احد هاتين المفعولان كذا بيا والامثلة وايضا ان ويجوز ان يكون
 ولو قلنا كذا بيا وان شئت والامثلة والمؤمنان كذا بيا فمفعول
 الا في لفظ
 فقد الفصل ان اقترن برمان سابق ضمنا فاجب بحسب
 لحرف احدى الكازات الاربعة او من مان مستقل لرجال وصفا متصلا به
 بحسب التبيين
 فقد واحد زوايا تحت او الحال لفظ ضمنا جامعا ومن
 بهم الامثلة مع قوله فلو كان
 فقد الماضى على الفاعل الا اذا كان
 الفاعل او الفعل ضمير رفع محذوف او
 فقد المضارع ان الفعل يكون ان كان

وكثير من يكتم ويحبس شأنا كثيرا فأنتم من خارجي في غير ذلك تخزن حب الشاام
الشاام الخال هو المكنية لهية غير تفتيشية فيكمزها والاعطاب
 كونه مستقلة شقيقة مقارنة لها لها وقد كثر في ثبته وجامدة ممددة
 والاضل في آخرها عصبها ويحيى ان كان مجزوا ويمنع ان كان ككرة
 محنة وهو قليل ويجب تقدم باعل الخاضل ان كان لها الصد يحول في
 جاء نيد لا يخفى عن الخاضع اليه الا ان صح قيامه مقام الخاضع نحو
 بل ينفع من له ابرهم جيفا او كان الخاضع بعضه نحو عجب في وجهه
 مركبة او غاملا في الخال في عجب في جها بارسه **الفاقم** القبر هو
 النكرة الواضحة للظاهم المستقر عن انما في نسبة فيقرب من الخال
 باعية جموده وعدم محبة جملة وعدم جواز تقدمه على غامله على
 الاصح فان كان شقة الحق الخال فالأول من مقدار غالب والمختص
 قليل وعن غيره في لا والمختص **بالشاام** من نسبة في جملة او غيرها
 او اضافته نحو رطل زينة اتمام فضة واشعل الابر شيئا والله ذكره
 فانما الخاضع ليجب ان الخاضع هو طين النسبة هو المستند من قبل

وتنبيه

وتنبيه **النسبة** الفارقة ما يرد مجزوا لآخر وهو شان **الاول** الخاضع
 اليه وهو الشاام الذي في وسطه حرف يقدرد ويمنع اضافته لغيره
 واسماء الاسماء واسماء الشاام والموصولات سوى اى في الثالثة و
 بعض الاسماء بتجديدها اضافته اما الى الجمل وهو اذا وحيث واذا الى المكنية
 ظاهرا ومضمرا وهو كلا وكذا او عند ولدى سوى اوظاهر اضطر و
 او لورد وورفعها او مضمر اضطر وهو وحده وليست له خواص
 بتجديده الخاضع الى التوطين وتوطين المتوطين والمخاطباتها فان كانت
 اضافته صفة الى معنوية لها فظنية ولا تقيد بالاختصاص ولا المقنونة
 وتفيد تعريفها مع المعرفة وتخصيصها مع النكرة والخاضع اليه في ما انما
 جنت الخاضع في غير مجزوا في نظر قاله فيصنع في او غيرها فيصنع الامر و
 فذلكت الخاضع المذكور من الخاضع اليه المورث فانيته وبالعكس
 بشرط جواز الاستغناء عنه بالخاضع اليه كقولك كاشف صد الرقعة
 من لادم وقوله اذارة العقل كسوف يطوع هو من ثم امسح فاست
 علام هذا **الثاني** الجوف بالخرج وهو ما نسب اليه في وسطه حرف ي

مستوفى وغير مستوفى من حروف الجر أربعة عشر سبعة منها تنجز الظاهر
 الكثر وهو من والى وعن وعلى وفي بلى واللام وسبعة تنجز الظاهر
 فقط وهو من ومنذ وتحتفان بالرفق وتحتفان بالكره والفاء
 وتحتفان اسم الله تعالى حق والكاف والواو لا تحتفان بالظاهر المعين
القواع **الرابعة** ما مرد مستوفى وغير مستوفى وهو أربع **المتشقة**
 وهو المذكور بعد الألف وانما اللفظ له على عدم اتصاله بما قبله
 سابقة ولا حكاية فان كان متجزيا فمتصل ولا ينقطع فاستثنوا الألف
 ان لم يكن معه المستوفى من غير الحروف المستوفى من الظاهر والكلام
 معه غير متجزيا وان ذكر فان كان الكلام متجزيا نصيب الألف فان كان
 متصلا فالألف متباعدة على اللفظ متوحدا مع اللفظ لا يملكه
 فعل الجمل نحو لا اله الا الله وان كان منقطعاً فالجملان يوجبون
 النسب والقيمين بجزء الكليات نحو ما جاء في القوم الكمال والحداد
تتم والمتشقة على ما وعدنا وما شاع في بعض قبيلتها ويجتمع حرفها
 ويظهر ان يكون مستوفى بالجزء ولا يسميها مشرقة ويجوز ان يخلو ما عدا

منشوبة

مستوفى وغير مستوفى من حروف الألفاظ وغيرها المستوفى
 بالأسوة بغير من تقدم فظن عند الحروف **القاعدة** المتشقة عن الغامل
 اذا اشتغل فاعلم ان لم يمتد بضمه او متعلقه كان ذلك اللفظ
 حركاً لا ينجب بضمه بعامل متلاً يمتد المتشقة اذا انشأ لا ينشأ
 الاصل كاد انما التخصيص نحو هذا زيد اكثر منه ومنه بالانحاء اذا انشأ
 ما لا ينشأ الا اسم كاد انما التخصيص نحو خديجة فاذا انشأ بضمه عروا وحصل
 بضمه وبين المتشقة والله الصمد نحو زيد له ابنة ويرجع ضمها اذا انشأ
 مكان الفعل نحو انما انشأه او حصل نصبه تناسباً مع ما قبله في العطف
 نحو قام زيد وعمر اكثر منه او كان المتشقة على الظاهر نحو زيد اعز منه و
 يتساوى الأمران اذا لم يمتد المتناسبة في العطف على المتشقة نحو زيد
 قام وعمر اكثر منه فان لم يمتد فالصفتان على الأسماء او نصب فعل العلية
 ويرجع اللفظ في ما عدا ذلك ولغة عدم التمدد نحو زيد **القاعدة**
 المنادى وهو المنادى بما هوها ولى او ما مع البعيدة بالهمزة مع التثنية
 وبما مطلقاً ويشتركون في مظهرها انما التثنية مفعول عن الألف

لفظ الجلالة في التثنية والجمع في غير المبدأ والجمع الجنس والمذكور
 والمشتقات لهم كثافة لفظ الجلالة مع عدم اليقين في الاختلافان فيجد
 في الحذف فيقول المفعول المعرف والتكرار المقصود ببيان معلوماً بغيره
 نحو ان زيداً رجلان والمضاف في شدة وغير المقصود نصبه نحو ان زيداً
 واطاعا جراً ولا يجلد والمشتقات محض الهم او يفتح لفظها ولا
 نحو ان زيداً يناديه والعلم المقدم الموصوفين او ابنة مضافاً الى
 علم يتناقض نحو ان زيداً بن عمرو والمثنون صيغة مجرورة ونصبه
 نحو سلام الله يا مطر اعليها والمكرر المضاف مجرورة ونصبه كيم
 الاول في نحو انهم قبح عدو وتواجه المضاف نصيباً لفظاً اما المقدم
 فتوابع المعرب يعرب بالجر ليدفع المجرور على ما يقع به من التأكيد
 المصنف وعطف البيان تقع على لفظه ونصبه على محله والبدل المستقل
 مطلقاً اما المخطوطة مع الالف الخليل يتنازع فيه ويؤيد نصيبه والبدل
 ان كان كالخليل في الخليل والاف كذا في الالف كذا في الالف ما يبدل
 صفة كالمفعول في المفعول في الالف كذا في الالف المفعول لفظاً في الالف

المعز

المعز على اللفظ وتصير اللفظ المفعول على اللفظ **الالف** مستعمل في الالف
 فيميز الثلاثة العشرة مجرورة بجمع ومميزاً بين العشرة والمائة مقصود
 بغيره ومميزاً للمائة والالف بمشاهير ومجموعه مجرورة بجمع
 المائة واصول العدد اثنا عشر كلمة واحدة العشرة ومائة والالف
 ولانسان يكثر في الالف ويكثر في الالف مع الموصوفين لاجلها
 بل يقال رجل ورجلان والثلاثة الى العشرة بالكد نحو حمارها عليهم
 سبع ايام وقائمة ايام **تسم** وتقول احد عشر اثنى عشر في المذكر لفظ
 عشرة اثنى عشر في المؤنث ثلثه عشر اربعة عشر في المذكر ثلثه عشر
 لاثني عشر في المؤنث اثنان في عشرين واخواتهم تعطف
 فتقول احد عشر بنت رجل واحد وعشرون امرأة اثنان وعشرون بنت
 اثنان وعشرون امرأة ثلثه وعشرون بنتاً ثلثه وعشرون امرأة و
 هكذا الى تسع وتسعين امرأة **الالف** منها المفعول وهو ما وضع لكم او
 مخاطب او غائب سبق ذكره ولوحكم فان اسفل منفصل والاف متصل
 والمنفصل مرفوع ومضروب مجرور والمنفصل غير مجرور فلهذا خمسة ولا

ويخرج المتصل لا يتصل بالمتبوع هاء سببها بالفتحة **ش**
وقد تقدم للمتلقي غير ما يتبعها في غير المثالين ويمكن ان كانت
المؤنثة فيها عدة وقد يستعمل في الابداء او في النقص ولا يشق
ولا يجمع ولا يفرق غير ذلك من غير الابداء في هذه الكيفية والله الا
ذكر في كتاب القياس **ف**اذا ذكر بعض المتبوعين بعد المتبوعين المتأخر
لفظا او بنية في خمسة مواضع اذا كان مرفوعا بالفتحة او منصوبا
النافية نحو اذ كان في البيت فاعلم ان كان فاعلم ان كان فاعلم ان كان فاعلم ان كان فاعلم ان كان
نحو من جعل زيد او بعد اضافة ظاهره نحو من زيد او بعد اضافة ظاهره
ضعف نحو من جعل زيد او كان في المثالين او الفصحى كما في **وهي** اسماء الاشارة
وهي مواضع لثلاثة ظواهر المذكورة او ثمانية اذا مرفوعا في محل ودين
منصوبه ويجوز في ذلك هذا انما هو في المثالين المذكورين في هذه وفيه
والثانية انهما في موضعين نصباً ويجوز في الاولى مثلاً وضرباً في المثالين
هذه الثانية ويظهر ان كان في المثالين المذكورين في هذه وفيه
المثنى في الجمع عنده من ذلك وفيما اختلف في التثنية **وهي** الموصولة

وهو حرف تاسع في الحروف كل حرف في قوله مع صلته بالمتبوع والمثنى في خمسة
اذا وان وما ذكره في المثالين المذكورين انما انزلنا وان منصوباً في المثالين المذكورين
يوم الحساب لئلا يكون على المؤمنين خروج يوم اهلهم ليعبروا **ك**
الموصولة الاسمية اقترن بالصلة وعنايته هو الذي المذكور في المثالين المذكورين
والذان والذان لثلاثة اقسام بالان كان مرفوعاً في المثالين المذكورين ان كان على
منصوبية في المرفوعة الاولى والذين مطلقاً في الجمع المذكور في المثالين المذكورين
في جمع المثنى ومن وما والفتحة في هذا اوسع من الاشارة الى بيتين
لذكر المثنى **ج**اذا قلنا اذا صنعت فمن ذلك الموصولة
وما من بيتان في الجواب في فعله وانما في المثالين المذكورين ان كان في
معها نحو في قوله تعالى من كان منكم فاعلم ان كان فاعلم ان كان فاعلم ان كان فاعلم ان كان
فعل في قوله تعالى من كان منكم فاعلم ان كان فاعلم ان كان فاعلم ان كان فاعلم ان كان
وهو ما كرر في المثالين المذكورين ان كان في المثالين المذكورين ان كان في المثالين المذكورين
كثيرة عشر مائة عشر ولذا في المثالين المذكورين ان كان في المثالين المذكورين ان كان في المثالين المذكورين
معرفة على المثالين المذكورين ان كان في المثالين المذكورين ان كان في المثالين المذكورين ان كان في المثالين المذكورين

51

شالو

الفاصل المذكور هو تابع بيعة تيمم شجرة أو شغل الحكم لأحد شجرة
 أو الخطر على الخطر المذكور أو شغل أو الفاضلة النفس والعين ومطابقا
 المذكور غير الثاني وما فيها الحكم لجميع تقواها من دفعه والذلة
 وكذا وكذا الشئ وكل يصحح فامد من ذي الجوار ويقع فخرها ولو
 شئ من اليد واليد ويقع يصحح مطابق المذكور قد يقع كل ما جمع و
 أو أنه مطابقة **الفاصل** لأفواها لكونه أجمع الفاضلة ومن ثم أنشع
 ليت جلا نفسه وجاز شئ بعد كل ذلك المذكور في الفصل الباقي
 أو شئ من الأفعال والعين بهذا الفصل هو قوله الله أنتم أنتم وقولت
 نفسك **الفاصل** المذكور هو التابع المصنوع أو الذباغ على شجرة
 وهو بل الكرم والكحل والاحتفال وهو الذباغ على شجرة على اليد من حيث
 يتسوق الشاعر المذكور من حيث يكون على شجرة اللحم في اليد واليد
 الباليان وهو أن ذكر الشاغرة من قبل بدأ كقول جبريل من شجرة
 من الشجرات أن هذا من الشاغل قبل أن يخطب جاء من الشاغل في أجمع
 هدية لا ليدل الظاهر من الشغل بل الكلال لأن الفايض من شجرة

2. 2

بِالْيَاقِينِ

[illegible]

مما لا يحل له التمسك به في الكلام أو التمسك به عما فيها من قول
 غير ذلك فلو لم يكن الحرف للتمسك به لكان الحرف في الكلام
 الحرف في وسط جملة من حروف **الثانية** الحرف في وسط جملة من حروف
 شين من ثمانية عشر حرفا في وسط جملة من حروف
 والمبتدأ وحرف الموصولة وصلته والضم وحرف الموصولة وصفته
الثالثة الحرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 كذا لم يخله من ترادف الحرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
الرابعة صلة الموصولة في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 على غير ما في الموصولة في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 ان لم يكن الحرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 الا اذا اختلف ما في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 الحرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 شرطها لم يخله من ترادف الحرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 لما لا يحل له التمسك به في الكلام أو التمسك به عما فيها من قول

الواو الحرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 احدها بعد الحرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 فعمل الواو في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 اذا كان احدها حصة او صلة او حرفا في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 على غير ما في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 عند احدها حصة او صلة او حرفا في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 ترادف الواو في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 فعمل الواو في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 ام في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 ترادف الواو في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 حرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 ومفسر شرطها لم يخله من ترادف الحرف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف
 جاز عليها في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف في وسط جملة من حروف

فوت بلوان الكسر الحقيقي قد شرطه وناقضه بحول الكا ورتب الكا في
 غرد ومخففه من التثنية بحول الكا في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 قرارة التثنية من التثنية بحول الكا في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 حرف كذا وتقال مع معولها بعد من لفظها ان كان شفا وكذا
 ان كان جامدا بحول الكا في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 تدحرف في كذا في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 مقدار الجمله خبرها بحرف في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 لتسلك وتدرج في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 على التثنية وقد يضاف اليها اسم زمان مخرج ويوم في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 بينهما او بينا اهلهم في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 ايضا في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 مثل وان احسن من التثنية في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 كذا في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 بما قبلها وتقطع بعد حرف في جميع كذا ^بعصر ورتبته

تبريد

تبريد بحول الكا في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 الشرط في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 وقد يقال في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 عطف على التثنية في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 والتثنية في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 عن الواو في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 الاءاء في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 بحول الكا في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 موضوعة في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 عطف على التثنية في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 وبها في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 اليه عند جميع كذا ^بعصر ورتبته
 من غير ان يوصل في جميع كذا ^بعصر ورتبته
 والتثنية في جميع كذا ^بعصر ورتبته

موصوفة بخمسة زيت بما عجب لك وصفة لكره نحو
 لا سيما يجد عصارته وشرطية زمانية وغير
 زمانية واستفهامية والحرفية ترد شبهه بلش
 ويصدرية زمانية وغير زمانية وصله وكافه **هل**
 حروف استنهام ويفرق عن الحكم بطلب الكسرة
 وحد وعدم الكسرة على العاطف والشرط واسم بعد
 فعل والاختصاص بالانجاب فلا يقال اهل الزمير مجاز
 الحكم في قوله لشرح لك صدرك اللهم اشرح
 صدوري يا نور العباد ونور قلوبنا بفتح
 الطائفة واجعل لنا اوردنا في هذه الوبيات
 خالصا لوجهك الكريم ونفلك من انك انت
 السميع العليم فانتا توسل اليك بحبك
 محمد سيد المرسلين واله الأئمة
 المحضون صلوات الله عليهم اجمعين

و

ولله الحمد رب العالمين تسال الشريعة
 على يد غير الخبير المذنب العاجز
 مير جعفر في شهر ربيع الثاني
 سنة
 خم



بسم الله الرحمن الرحيم

الموتى الذين همدا ناسوا الطير في جبالنا التوفيق يرفق والصلوة
 والاسلام على من رسله هدى هو الالهة ارحم من ربه الا فناء يطيق
 وعلى الله واصحابه الذين سعدوا من اهل الصدقة والتبديع بعد ما حاج
 معارج الحق بالحق **بسم** هذا غاية هذا الكلام في تحرير المطلق
 والكلام في تحرير العلم من غير عقيدة الاسلام جعلته بصره لمن
 خالوا الحق لدى الافهام وتذكارة لمن زاد بذكره في الاذهان سيما
 المولد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اسم الله عليه التحيه والاسلام لا
 زال له من التوفيق قوام ومن التأييد عصام وعليه التوكيد والاعتصام
السلام في المطلق **فقد** العلم ان كان ادعانا للتبني فبديق واللا
 نقصور وبهتسان البصيرة الضرورة والاكتمال بالنظر وهو لا ينظر للنظر

فريد

لتجسيد الجوهل بديع فيه الخطاء فاستخرج المواقف بصره وهو لا ينظر
 وموضوعه المعلوم التصديقي والتبديعي من حيث يؤصل الى المطلق
 تصديقي فيقوم بها او تصديقي فيتحقق **فقد** كذا لا للنظر على اقام ما
 وضع له مطابقة وعلى من يبدع في عمل الحاج الزلم ولا بد من التوفيق
 عملا او عرفا ويلزم ما المطابقة والوقفا ولا يحكم بالموضوع ان قصد
 بجزء منه لا لا على جزء المعنى فمركبها انما هي خيرا واثاء واثاءا فبشرط
 او غير ذلك والاشترط وهو ان استلزم الالهة بهيئة على الحد الاخر منه
 كلمة وبرهانها اسم والامادة **ولذلك** ان التوفيق معناه وضع شخصه
 علم بديع متوطر بان خا واثاء فزاده وشكك ان تعاونه اولية او اول
 وان كان وضع لكل فشرط لا لا فاما ان اشهر في التاثير فبشرط ان يستلزم
 التاثير في الحقيقة ومجان **فقد** المفهوم ان امسح فبشرطه على كثيرين
 فبشرطه في الاكمل لنفسه فزاده او لم يكن ولم توجد او وجد الموجد فبشرط
 امكان الغير او امتناعه والكثير من التاثير او فبشرطه **والكثير** ان التاثير
 كلياً متباينان والافان بقا فاكمل من التباين فبشرطه ان يفرض

كذا لا في جاب فاعلم واختر عطفنا ونقتضاهما بالسكر والامن ويجوز
 فقبض ما يتاخر في كذا ما بين وقد مر الى الجوز الاخضر هو اعم
والثاني خسر **الذي** الجوز وهو المتولد على الكثرة المختلفة الحقيقية في
 جوارها هو فان كان الجوز اعم من الماهية وعن بعض الاشراك وهو الجوز
 عنها وعن الكل فبذلك الجوز انما لا يجيد كالجسم **الثاني** النوع وهو المتولد
 على الكثرة المنقطة الحقيقة في جوارها هو وقد يقال على الماهية المتولد
 عليها وتولد في الجوز في جوارها هو وينصرف باسم الامساك كالأول
 بالتحقيق في جوارها هو من جهة لصادقها على الانسان وتعارفها في الحيوان
 والمنطقة ثم الاجناس من جهة كعادتها الى الغالب في جوارها من الاجناس من
 الانواع متناهية الى الشاف في جوارها من الانواع وما بينهما متوسطات
الثالث الفصل وهو المتولد على الشيء في جوارها في جوارها هو في ذاته فان
 فيه من الاشراك في الجوز في جوارها من الجوز في جوارها هو في ذاته فان
 ما عمنه منقسم الى ما عمنه منقسم الى ما عمنه منقسم الى ما عمنه منقسم
 عمنه منقسم الى ما عمنه منقسم الى ما عمنه منقسم الى ما عمنه منقسم

واحدة فقط **الثاني** العجز الخاتم وهو الخارج المتولد عليها وتولد في جوارها
 منها ان اسحق اشراكه على فلان في النظر الى الماهية او الى الموجودين
 يلزم بقصوره من تصور المذموم او من تصورها الجوز والارقم وغيره من الجوز
 والافضل من مافوق العلم او ينفذ البسطة او ينفذ **خاتمة** مفهوم الكل
 ليس كذا اسطقيا او مرفضة طبيعيا والجميع عتقا وكذا الانواع
 والحق يوجد الكل الطبعي وهو يوجد اشخاصه **فصل** المتولدات من
 الشيء ما يطأ عليه الافادة تصور وتشرط ان يكون سائيا ويجعل في
 يتبع بالاعم والاحسن المسانعة في الجوز والحق في الجوز الفصل العزيب
 حذو الخاصة بهم فان كان مع الجوز العزيب في الجوز والافضل لم يعتبر
 بالعرض الخاتم وقد يجوز في الناقص ان يكون اعم كاللفظ وهو ما يتصور به
 تفسيره في اول الفصول **فصل** الغيبة قولنا لا يوجد الصدق والاذن فان كان
 الحكم بدو شي في الشيء ان فيه عنه فليس روية او سائيا في الحكم
 عليه موجودا والحكم به محتمل ولا ينفذ الى الماهية البسطة وقد استعملها
 هو ولا فخر طرية وليس هو الجوز الاول مقدمة والثاني نال في الموضوع ان كان

مختصاً بمقتضى الحقيقة الشخصية ومخصوصة وإن كان نفس الحقيقة قطعية
والأخلاق من كسبة أفراد كذا أو بعضاً فمخصوصة كلية الجزئية وما به
البيان معلوماً لا مهملة ولا من البرهنة ولا يثبت الموجهة من جهة
الموضوع محققاً وهي الخارجية أو مثلاً الحقيقة أو ذهناً لا يقينية
وتفصيلية من السلب بجزء أمر بجزء فتشعر هذه ولا فصلية **فقد**
بكيفية النسبة موجهة وما بالبيان جهة فان كان الحكم ضرورة
مادام ذات الموضوع ضرورة مطلقة أو مادام وصفه ضرورة عامة
أو في وقت فحينه مطلقة أو غير مطلق فمتشعبة مطلقة أو بدليلها مادام
الزمان فلا يمتد أو مادام الوصف ضرورة عامة أو بعلية ما المطلقة عما
أو بعلية ضرورة خلاصتها المنفعة عامة فهذا لياوط وقد يعيد التامتها
والموقفتان المطلقتان بالادولم الذات فتشعر المشقة الخاصة
العرفية الخاصة والموقفية والمنشورة وقد يصدق المطلقة العامة بالاد
ضرورة الذاتية فتشعر الموجدية اللا ضرورية أو بالادولم الذات
فتشعر الموجدية اللا دائمة وقد يعيد الممكنة العامة بالضرورة للغا

المواضع أيضاً فتشعر الممكنة الخاصة وهذه مكملة لآلات الادولم أيضاً
الاطلفة عامة واللا ضرورية إلى الحكمة عامة هذا الحق الكيفية موافق
الكيفية لما فيها **فك** النظرية متصلة ان حكم فيها يثبت نسبة على
قيد بل أخرى فتشعر عنه لزومية ان كان ذلك لا فاعلمة والافانفاقية
ومتصلة ان حكم فيها متافق بشتين أو متافقاً صديقاً وكذا وهي
لحقيقة أو صديقاً فمتافقة الجمع أو كذا باضطرافاً متافقة الطول وكذا
عنادية ان كان الثاني في الحد في الجبرين والافانفاقية ثم الحكم في النظرية
ان كان على جميع تقادير المتكلم فكلية أو بعضها مطلقة الجزئية أو بعضها
فخصية واللا مهملة وطرفا النظرية الطرفين في الأصل قضيتان
حلتان أو متعلقان أو متعلقتان أو متعلقتان إلا انهما خيرا
بزيادة اداة الامتثال والافانفاقية من التام **فك** التام فمتعلق
النصبتين بحيث يلزم لاذن ضرورة كذا في الأخرى بل العكس لا يلزم
الاختلاف في الحكم والكيفية للجهة والافانفاقية عداها والمقتضى للضرورة
الممكنة العامة ولللا يقينية المطلقة العامة والمشرطة العامة الجزئية

المكتبة والعرفية الخاصة للحيثية المطلقة والعربية المفهوم المرددين
 منقذ الخزان لكن لا بد من البرهنة بالنسبة الى كذا في العكس المستوي تبديل
 طرفة القضية مع بقاء الصدق والكيفية الموجبة اما انعكاس جريته لحوار
 عموم الحمول والمقالا المشالبة الكلية انعكاس كتيبة والاذن سلب
 اليقين من نسبة والحيثية لا انعكاس لحد لحوار عموم الموضوع والمفاهيم
 وانما يجب اليقين من الموجبات انعكاس الازمان والعاماتان حينية
 مطلقة والعاماتان حينية لادعية والوقتيان والجمديان و
 المطلقة العامة مطلقة عامة ولا يحسن للممكنين من التواقيس
 الدائمات دائمة والعاماتان عرفت عامة والمخاضات عرفت لادعية
 به البعض بالبيان في الفكر ان يقتض العكس مع كذا في الحال العكس
 للواقع في النقص **عكس التيقن** تبديل يقين الطرفين مع بقاء الصدق
 والكيفية جعل يقين الثاني الا مع جهة الله الكيفية بحكم الموجبات
 ههنا حكم التواقيس المستوي وبالعكس البيان البيان واليقين
 اليقين فكذا قد تبين انعكاس الخاصيتين من الموجبة للحيثية ههنا

وحيث

وبين الشالبة البرهنة قوة البرهنة الخاصة **فصل** القياس قول
 مؤلف من ههنا يالزم لانه قول اخوان كان مذكورا فيه عبارة وشي
 فاستثنائي والا فافترس على اوشط وموضوع المطلوب على الجملي
 ليقول شعري ومحمولة الكبر والمكبر واوسط وما فيه الصغرى الصغرى الا
 الكبرى والاوسط اما محمول الصغرى وموضوع الكبرى وهو الشكل
 الاول ومحمولها فالثاني او موضوعها فالثالث وعكس الاول
 فالرابع ويشترط في الاول ان يجاب الصغرى بعليتها مع كلية الكبرى
 لينتج الموجبات مع الموجبة الموجبين مع الشالبة الثانيين
 بالضرورة وفي الثالث ان لا يما في الكيفية كلية الكبرى مع دوا الصغرى
 او انعكاس الشالبة الكبرى يكون الممكنة مع ضرورة اقرى من شرطه
 لينتج كليتان سالبة كلية والمختلفتان في الحكم ايضا سالبة جزمية
 بالخطا لعكس الكبرى والصغرى في الترتيب في النتيجة وفي الثالث
 ان يجاب الصغرى بعليتها مع كلية احدهما لينتج الموجبات مع
 الموجبة الكلية او بالعكس موجبة جزمية ومع الشالبة الكلية

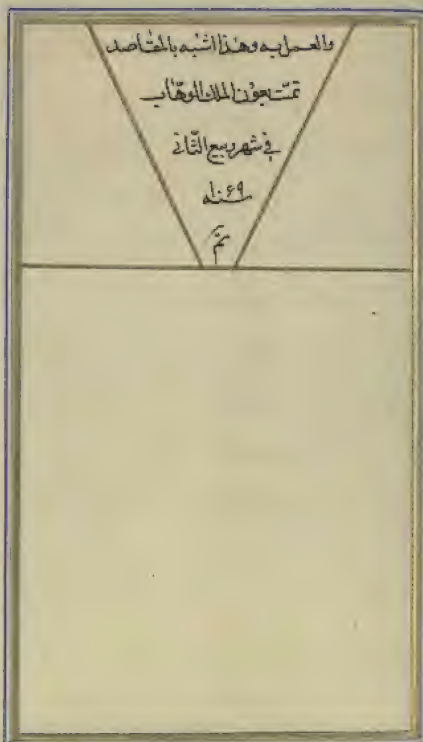
او المبرزة نسبة جزئية بالظن ان يكون الصغرى والكبرى في الترتيب
 ثم النتيجة وفي الرابع انهما مع كية الصغرى او اختلافهما مع
 كية احداهما لا ينفخ الموجبة الكلية مع الايجاب والجزئية مع
 الثانية الكلية والثالث انهما مع الموجبة الكلية وكليتهما
 مع الموجبة الجزئية موجبة جزئية ان لم يكن سلب الاختلاف
 بالتحالف او بغير الترتيب ثم النتيجة او بغير الترتيب او بالتردد
 لما اذا كان الصغرى او الى الثالث بغير الكبرى **وضابطه**
 شريط الاربعة انه لا بد لها ان تاسر عموم موضوعية الاخر
 مع ملاقاته للصغرى بالفعل او حمله على الاكبر ولما تاسر عموم
 موضوعية الاكبر مع الاختلاف في الكيفية مع متافاة نسبة و
 الاوسط الى وصفه الاكبر نسبة الى ان الصغرى **فصل الثامن**
 من الاقسام انما ان يتركب من متصلين او منفصلين او حالية
 ومتصلة او حالية ومنفصلة او متصلة ومتصلة ويعقد
 الاستكالات الاربعة وفي تفصيلها اقول **فصل الاقسام الثاني** يخرج من

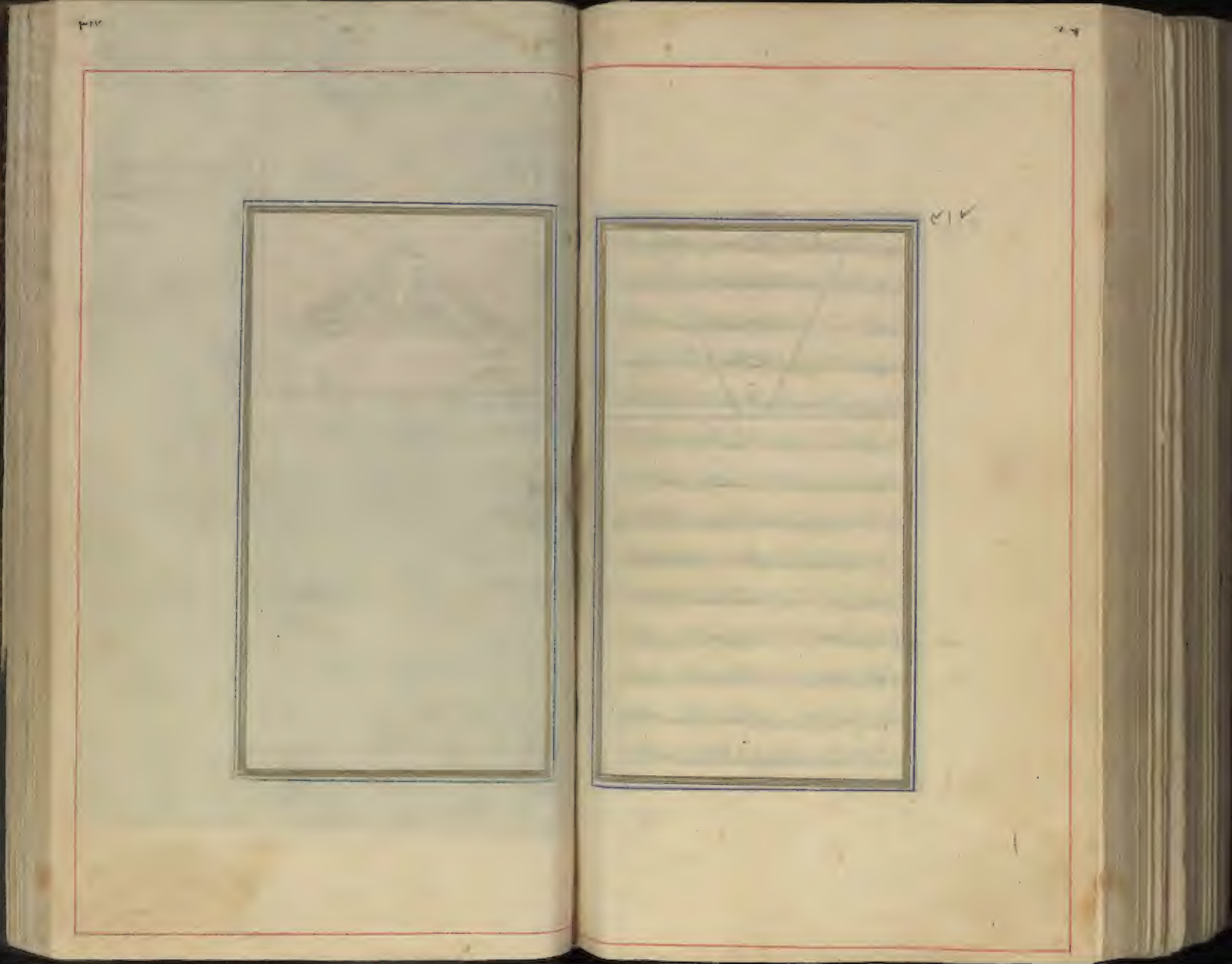
المقالة

المقالة وضع المقدم وضع التالي والحقيقة وضع كل ما في الحقيقة ووجه
 كاشفة الظن وقد يخرج باسم قياس التحلف ما يصدره اثبات المطا
 با بطلان الغرض من جهة الاستقلائي واقران **فصل الاختلاف**
 تصح للحيثيات اثبات حكم كل واحد من اثبات مشاركة الاخر في عمدة
 الحكم ليست فيه والعامة في صاحبه الدقائق والتركيب **فصل**
 القياس لما يراه في تاليف من اليقينية واصولها الاولي اثبات
 والمناهذات والجزئيات والمحيثيات والمنازلات والقطاعات
 ثم ان كان الاوسط مع عينه لا نسبة في الكثرة علمه في الواقع
 فهو الاقاني والتجدي بين العلم من الشهوات والمشيئيات
 وما لحاظ في تاليف من المتبولات والمطلقات ولما شعرت في تاليف
 من الخيالات ولما سقطت تاليف من الوهميات والمشيئيات **فصل**
 اجزاء العلوم الموضوعات وهي التي تجب في العلم عن اعراضها
 الذاتية والمبادي هي الحدود الموضوعات والجزئات واعراضها
 ومقدوماتها هي اما خردة يتبع عليها قياسات العلم والمسا

٤١٩
وهي هنا يا تلميذ العلم وموضوعاتها موضوع العلم ونوع من أنواع
عرضة الزيادة أو كبري محققا لها موضوعا جهة عنها الأحكام لها
لذا لها **وقد يقال** المبادئ لما ينبغي به قبل التصور والتدبير
لما يتوقف عليه الشروع بوجه الخير وفرد الرغبة كتمهيد
العلم وبيان غايته وموضوعه وكان المقدمات يذكر كون ما ينبغي
الروسل الثانية **تقول** الغرض فلا يكون التظريف عبثا **الثاني**
المنفعة أي ما يتشوقه الكل طبعيا لينشط للطلب وتحمل المشقة
الثالث السمة وهي عنوان العلم ليكون عنده إحاطة بما يفصله
الرابع المولف ليسكن في العلم **الخامس** من أي علم هو لطلب
فيه ما يليق به **السادس** في أي مرتبة هو ليقدم على ما يحجب
يؤخر عنها **السابع** السمة وهي الترتيب لطلب
في كل باب ما يليق به **القاسم** الاختصاص التعليمية وهي
التقسيم اعنى التكثير من فوق والتخيل اعكسه والتقدير
والبرهان الحداي الطريق على الوقوف على الحق

والعلم







حواله الجود على غناه والشفقة على سدا بنيه وروى لكم
 فاقبحه عليه ما سئل من تجريد سائل الكلام وتبينها على المص الطام مبشرا
 الى غير فوايد الاعتقاد وكثرت سائل الاجتهاد مما فارق الدليل اليه وقدر
 اعتمادى عليه والله اسأل العصمة والهدى ولان يجعله ذخرا ليعم المهاد
 وسعيته تجريد العقائد وتبجته على شدة مقاصد **المقصد الاول** في
 الامور العظام وفيه حصول ثلثة **الفصل الاول** في الجود والعدم و
 يستدعيها بالثابت العين والمنوع العين والذى يمكن ان يتغير عنه **توضيحه**
 ابعين ذلك فيقول على وجه ظاهره بل المراد بتعريفه القبط اذ لا يثبت تعريف
 من الجود والاستدلال بوقوف الصديق بالثبات في عينه او بوقوفه في

عطفه اعدم تركيب الجود مع فرضه او يلجأ الى التمسك بالطلوع في ذلك الموضع
 حال الجود بمطلوع الجود واتخاذ مفهوم بغيره وقوله التمسك بغيره كذا
 فيما هو الماهية والاعتقاد في الماهيات اول بيانه بغيره او لا يثبت كذا
 بطلان الاعتقاد الامكان وفائدة العمل والمجاهد الى الاستدلال بالاعتقاد
 اننا نحن بتركيب الماهية بغيره بالماهية من حيث هي فانه لا يثبت في الصور
 وهو منقسم الى الازهر والحاجي والابطل الحقيقة والجود في الازهر
 انما هو الصورة الحقة في كثير من الاوزان وليس الجود على محيل
 الماهية في العين بل الحصول على تزايد في الاستدلال وهو غير محيل ولا
 ضد له ولا مثل له فثبتت بطلان الاعتقاد في الاستدلال في ما او يثبت
 الشبهة فلا يتحقق بغيره والمكان مع مكانه بطلان عطفه وكيف يتحقق بغيره
 مع اشد القدرة وانما الامتناع والتمسك بالجود مع عدم تعقل الامتناع
 ولو انتم في الثبوت عيناً لم يثبت الا في الامكان امر اعتباري بعض
 لما وقعوا على اعتقاد وهو يثبت في الوجود والعدم الثبوت لا واسطة
 والجود لا يرد على التمسك والكل يثبت في ذاتها ويثبت في تمام التعريف في

ونفوقوا بالحق انفسها والعلم بعدم قول الخائف بالاختلاف بل انما لم يتم
 باطلا فطرا وانما وقع عليها من تحقق الدلالة الغير المشابهة في العلم ومن
 انشاء تأويل كقولها وبنايتها ومن اختلافهم في انشاء مصدق لنفس مما
 يتجه في الوجود في معاينة التغير للغير في انشاء مصدق للحدوث
 بكونه معدوما في المكان ومضمون بالتحقيق وفي بعض النسخ في انشاء
 الصانع معدوما في القدرة والعلم والخلق ومن قسمه لثلاثة الماهيات
 وغيره وتعليل الاختلاف في ما لا يرد بذكره ثم الوجود قد يرد
 على الاختلاف وبنايتها عدم مثله فلا يجهل ان لا باعتبار انشاء بل بطلان
 معا وقد يرد في انشاء عدم مثله فيتم الى الموضوع كافتقار
 ملكته وقد يرد في شخصيات في نوعيات وجنسها ولا جنس كبل هو بسيط
 فلا فصل ولا يتكرر بكثر الموضوعات ايضا في التشكيل على غير ما فيها
 فليس جزء من مطلق او الشبهة من المعقولات الثابتة وليس
 مناسلة في الوجود فلا يفي مطلقا ثابتا بل هو جزء من خصوصيات الماهيات
 وقد يمايز الاعلام ولهذا استند عدم المعلول لعدم المعلول لا غير

عدم الشرط وجودا مشروطا وفتح عدم الشرط وجودا في الاعلام
 ثم عدم قد يرد في نفسه فيصدق التوجيه والتقابل عليه باعتبار
 عدم المعلول في عدم العلم في الخارج وانما في الدفن على انزاعها
 اذ في العكس في الاثنية المنزلة في العموم والخصوص في انشاء كس
 عرقا وقسمه كل منهما الى الاختصاص والحق حقيقة واذ حصل الوجود او جعل
 رابطه يثبت واذ ثلث في انفسها صحتها في العقل الذي على ان ابيه
 ومنعها هو الوجوب في الامتناع والامكان وكذا العلم والحق في تعريفها
 كالوجود قد يرد في انفسها فيكون الشبهة حقيقة لا يكون مطلقا بل وقد
 يرد في انفسها لان باعتبار الغير والغير ما اعتبر الجمع بينهما انما هو
 الكاويين في انفسها في الامكان فيشرط في الوجود في الامتناع في اسم الفروع
 وان اختلافها في الدنيا لا يوجب في كل منها ما يصدق على الآخر انشاء جلا
 في الصافي واليه وقد يرد في الامكان فيصير سلب الضرورة عن احد الطرفين
 فيم الآخر في الكماق قد يصدق في الشبهة الى الاستقبال ولا يشرط العلم
 في الحال ولا اجتماع الشبكتان والتلخيص اعتبارا في الصافي على المعلوم

५५.

الأمير

[illegible]

55

2

فان
الى ما يصا

اية كان الجنس اتم والفصل مساويا والتخصيص من الامور الاعتبارية اذا اظهر
 اليه من حيث هو امر متعلق بحد ذاته كما ان الغرض من التخصيص ان يفي بالاجل
 بل يتبع بالاعتناء الاعتبارية لما بالاعتناء من كونها من الماهية فلا يكون
 وقد لا يشك في المادة المتشعبة بالاعتناء من الماهية لما بالاعتناء ولا يحصل
 بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 والتخصيص في الاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 تحت غير متعلق بالتخصيص بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 من حيث هو كونه من الماهية بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 اللفظ وهو اكثر عند العقل والخيال يستعان في كون كل منهما اعرف بالاعتناء
 وليست الوحدة امر اعتباريا بل هو من غير الاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 لا صفة بالاعتناء والعلوية والكيانية لا يكتفي بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 ثم مروضها فان يكون والحد فله جهتان بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 جهة اكثر ولم يبرزها بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 او بمحمول لا غرضه بل هو موضوع واحد والاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء

الاعتناء

في فصلية وقد يتعارف من غير اعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 متعلق بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 ان لم يقبل من نوع الوحدة العتية والاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 بعض هذه الاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 العتية والاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 ليست من غير اعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 للعدد والمقوم بها الاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 نوع من العدد ثم يحصل انواع الاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 هي انواع العدد وكل واحد منها اعتباري يحكم به العقل على الحساب في الاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 بعضها المعين في العقل اعتبارا بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 ولا يسلسل بل ينقطع بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 بالاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 بثالث وكذا المقابل في الاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء
 انواع الاعتناء من كل على المشقة والغير متعلق بالتخصيص ويحذف ما من الماهية بالاعتناء

المكمل للعدم وهو لا يأخذ باعتباره خصوصية وانما هو بالاعتبار من جهة وجودات
 وباعتباره هو ما قبله في الحقيقة والمشهور في مقابل التفاضل من حيث وجوده
 باعتباره من جهة وجودها بالاعتبار في الحقيقة وفيما لا ينفك عنها
 ويحق لنا ان نخرج من هذا ما يدرى ان هذا في الحقيقة الشخصية اما المصورة
 فيشترط ان يكون له في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 في الحقيقة فيشرط ان يكون له في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 صدقنا ان كذا واذا اريد العلم بالكمال في الحقيقة اعني صدقنا ان كذا وهو يتناول
 صدقنا ان كذا لا يمكن ان يكون في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 احد العلمين بعينه لا يجمع بينهما ولا يفرق بينهما في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 بالوسط ولا يفرق بينهما في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 باعتبار الجنس وجعل الجنس بالاعتبار الواحد **الفصل الثاني** في العلة والمعلول
 كل من يصدق منه امر لا يستلزم له الا بالاعتبار فانه علة لذلك الامر والامر
 معلول له في ذاته علة في ذاته وهو صوري في ذاته فانه علة في ذاته في ذاته
 وجوده بجميع جهات الشئ في وجوده المعلول ولا يوجب اعتبار العلم ولا يجوز

بقا

بقا المعلول بعد ولا يوجب اعتبار العلم مع وجوده في المعلول في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 كذا في الاضافات ان كذا وجوده ارجو بالاعتبار في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 على نفسه وفي الحقيقة التبعي لا يفرق بينهما في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 متعاقبة التفاضل في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 من جهة وجوده في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 لذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 لم يتصل منها الا بالاعتبار في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 باعتبارها يوجب اعتبارها في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 السابق في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 وعلة في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 يجعل له في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته
 ويجعل له في ذاته كماله من الكثرة والكمية والجزئية في ذاته

599

مستند

[illegible]

بالتأدية والكثر ومقابلها أدت الشدة ومقابلها اذليل المصلح يكون
 تعليمية وان كانت تختلف نوع تاسر الأصبا ويختلف الجوهرية غايتها
 جوازيها ويعمل حيتها والتبدل مع بقاء الحقيقة واقفاً للثبات الى
 بها ان شئت الكثرة الحقيقة ولافتنا الى امر هو المضمون به يعطى بين الجسم
 التقابلي والخط والخط والزمان والعدد وليست الاطراف عدداً وان
 انقسمت بها مع نوع من الكثرة والجسم هو نفس الشاهي وعده وهما
 باعتبار ان **الثاني** الكثرة هي مضمونة من حيث جزيئها بالاجتماع و
 انما امرها بالحق سائرنا اشفاً لثباتها وافتنا الى امرها غاية للكل
 لاختلفاها في الجواهر ومعاراة التزليج لعمومها **الثاني** احوال الجواهر وهي
 الحركة والبرودة والحرارة واليبوسة والبلو في مستقيمة الجواهر والحركة
 جامعة للثبات مفرقة للثباتات والبرودة والعكس هما متضادان
 ويطلق الحرارة على ما انخرعها هذه الكيفية في الحقيقة والحرارة كبرية
 يتفوق هؤلاء الشك واليبوسة بالعكس هما متضادان للذين بالاضداد
 والاشكال كيفية يتفوق كل الجسم المحيط بتطبيقاته على كونه العالم انما

مطلبا

مطلبا للحقيقة العكس بقا لان الاضداد باعتبارين للميل الى حق وبفسرنا
 وهو العلة الغير بالكلية باعتبار ان يصد عن الثابت متغير ومختلف ومصادرة
 وهو لا يشترط ان يكون في ذاتها بل هو صادر عن اعتبارها وهو غير متغير
 ويتناول ويختلف باعتبارها من الاعمال والحوادث ثم جعلوه مغايرين لانهم معتاد
 ويشتد لغير الاعمال لغير هو مضمون في ذاته من الاشياء بعضها لئلا يربط بين شرط
 وبعضها بشرط وبعضها لا لئلا **والثاني** احوال الجواهر وهي التي تكون بها طرقات
 والافاقية جسيمة وطرقها السواد والابيض المتضادان ويتوقف على الثاني في
 الاود لا في الجوهري هما متضادان حدثا قابلا للثبات والاعتراض المتباين
 فوقاً ولولا ان الثاني لم يحصل لثبات الجوهري بل هو غير قائم بالحد والاعتراض
 منه في الجسم المتقابل وهو ان امره في تلك الثبات والظلمة عدم ملكة **وهي**
 المتحولات وهي الاصول المتخالفة من التوجع المعلوم المتغير والظلمة بشرط الثبات
 في تلك الجواهر بالحوادث لوجه ادراك الحقيقة السوية ويحصل من آخر وهو
 الضداء فيعوضه كبرية مستمرة باعتبارها طرقاتها من السواد والابيض متبادلة
 او مختلفات بالذات اذ لا يفرق بينهما الكلام باقسام ولا يعبر عن كلام **وهي**

50

۳

[illegible]

فيما في الحقيقة والمناج عتامة الشعور والمخاض في الشايع وتحت في الفعل
بالعتبة الماشاع وتحتها المظنون ويتقدم الفعل لتكليف الكافر في المناج
ولهم احوالها من اوله ولا يعقد في حق المحدث ومع تعدد الافراد ولا يستبعد
بذاتها وقابل العنق فبالا لعدم والمكدة وبيانا في الكفر في هذا الكتاب **فاما**
الامر والامر بها فافان من الامور التي يتبعها بالاضافة ويختلف بالاعتبار وليس
اقدر من جابر في هذه الفرية في هذا الامر ولا في هذا الكلام في المنة في كتابها احسن
ومثل هذا هو حق **فاما** الالوه والاعراض والافان من العلم والعدم لانهم في الحق
وتتغير اعتبارها من نسبة الالوه في غير وقد يتفان بذاتها في احوال
الشهوة والتشوق هذه الكيفية في التناهي في كبره في غير الى الصوره وهي
يتجه الى الحركة في هذا الموضع عندنا اعتدلا في هذا الموضع
التي في حقيقة الى الروح وتقابل الى الحزن مقابل العدم والمكدة **فاما** الكيفية
التي في الحقيقة والمراد بالترجح والحزن في الحقيقة في العلم والحزن في العدم
الحقيقة بالكميات في الحقيقة لا الاختلاف والاختلاف في الحقيقة في العلم
والحقيقة في الحقيقة لا التوحيد في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة

فكانت في الحقيقة والمناج عتامة الشعور والمخاض في الشايع وتحت في الفعل
بالعتبة الماشاع وتحتها المظنون ويتقدم الفعل لتكليف الكافر في المناج
ولهم احوالها من اوله ولا يعقد في حق المحدث ومع تعدد الافراد ولا يستبعد
بذاتها وقابل العنق فبالا لعدم والمكدة وبيانا في الكفر في هذا الكتاب **فاما**
الامر والامر بها فافان من الامور التي يتبعها بالاضافة ويختلف بالاعتبار وليس
اقدر من جابر في هذه الفرية في هذا الامر ولا في هذا الكلام في المنة في كتابها احسن
ومثل هذا هو حق **فاما** الالوه والاعراض والافان من العلم والعدم لانهم في الحق
وتتغير اعتبارها من نسبة الالوه في غير وقد يتفان بذاتها في احوال
الشهوة والتشوق هذه الكيفية في التناهي في كبره في غير الى الصوره وهي
يتجه الى الحركة في هذا الموضع عندنا اعتدلا في هذا الموضع
التي في حقيقة الى الروح وتقابل الى الحزن مقابل العدم والمكدة **فاما** الكيفية
التي في الحقيقة والمراد بالترجح والحزن في الحقيقة في العلم والحزن في العدم
الحقيقة بالكميات في الحقيقة لا الاختلاف والاختلاف في الحقيقة في العلم
والحقيقة في الحقيقة لا التوحيد في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة

الجاهل يفتقر الى العلم والاولاد والخدم والخدماء والخدماء
 غير المكلفين يبيعون كلامهم على اقسامهم من الحكمة ليست يفتقروا الى التفتيش في
 بعض الاحكام بما يؤيدون والتكليف بحسن الخصال على من يتولى الامر لا يفتقر الى التفتيش في
 الجور ثم التفتيش في الحكماء والفقهاء والاطباء والادباء والفقهاء والادباء والفقهاء
 المتكلمين للفتنة الشاغرة استغاثا في الفريضة واذا امة التفتيش في الامور
 الخالصة وتلك الامور لا تفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 وجباة الجور عن الفتن والفتن لا يفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 سئلته ونحوه في غير ذلك على حسنه وعلم المكلف بصفاته والفتن والفتن
 عليه ولم يفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 الا ان يفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 التفتيش في الحكماء والفقهاء والاطباء والادباء والفقهاء والادباء والفقهاء
 المتكلمين للفتنة الشاغرة استغاثا في الفريضة واذا امة التفتيش في الامور
 الخالصة وتلك الامور لا تفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 وجباة الجور عن الفتن والفتن لا يفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 سئلته ونحوه في غير ذلك على حسنه وعلم المكلف بصفاته والفتن والفتن

والجواب

والاختيار في استعادة الشاورة ليست عند وقوع منه تفتيشا لا يفتقر الى العلم
 العلم ولا يؤيدون الحكمة ولا يؤيدون الحكمة ولا يؤيدون الحكمة ولا يؤيدون الحكمة
 المكلفين جملتهم الا ان يفتقروا الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 حسن البديلين لبعض الامور في بعض الامور في بعض الامور في بعض الامور
 ويعتبر حسنه اما الاستغاثا في الفريضة واذا امة التفتيش في الامور
 الخالصة وتلك الامور لا تفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 وجباة الجور عن الفتن والفتن لا يفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 سئلته ونحوه في غير ذلك على حسنه وعلم المكلف بصفاته والفتن والفتن
 عليه ولم يفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 الا ان يفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 التفتيش في الحكماء والفقهاء والاطباء والادباء والفقهاء والادباء والفقهاء
 المتكلمين للفتنة الشاغرة استغاثا في الفريضة واذا امة التفتيش في الامور
 الخالصة وتلك الامور لا تفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 وجباة الجور عن الفتن والفتن لا يفتقر الى العلم بالعدل مع زيادة الاجور والتواب
 سئلته ونحوه في غير ذلك على حسنه وعلم المكلف بصفاته والفتن والفتن

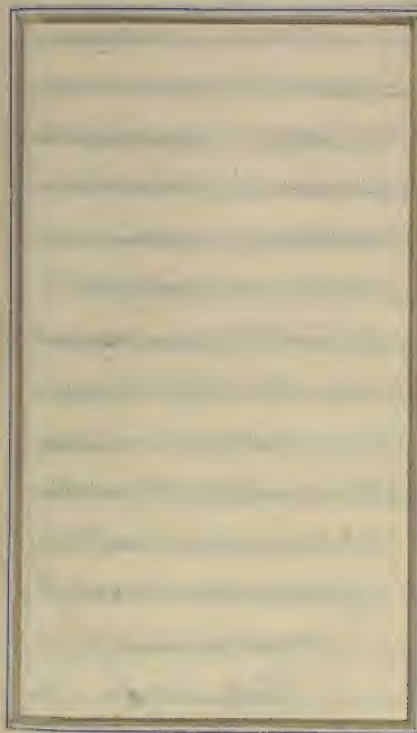
55A

من غير ضرورة فليكن الاستبعاد كان عبثا ذلكا انتهى القضاة ما العلم بمقتضى
الصحيح والأحوال والملاحة لاستعماله على القطع والتمسح والأشياء في الجملة إلا
باعتبارين وإيجاب المشقة في تكرار التمسح والعقد مع العمل والشرط في استحقاق
الثواب كونه للعمل والأحوال بغيره شاقا لا غير ذلك على مقتضى الأشياء الشيء الغالب
إذا قلنا أنه غير صحيح لأن الثواب لا يعطى للعقاب إلا كونهما من العلم الترتيبي استحقاقا
مع العلم بوجوبه لا يجب وإنما لا يلزمهما على القطع لعدم الجمع والتمسح بمقتضى
تضييق ما لا يؤيد وجوبه بما لا يلائم الثواب بغيره لأن العوض والتسوية
عليه بضرورة فيما يخصه التحريم وكل ذي مرتبة في الجنة لا يلزم إلا أنه يبلغ
سره بهما بالكلية أشياء المثلثة وعناهم بالثواب غير متميزة بذلك الصانع
ولهذا الثواب يوجب الترتيب الصحيح ويجوز توقف الثواب على شرط ولا يلزم إلا العاقل
بالله تعالى خاصة وهو شرط الخرافة فهو لا يلائم أن يكون له حظ من عمل الله
يرتفع من حكم من ربه ولا يلزم بالعلم بالعلم والخلق القاطم بغيره تعالى
مستفادة من خبره لعدم الأدلة إذا كانا من غير ضرورة حصول المنفعة
مع المنفعة والافتقار إلى عمله هذا هو الجواب الكبير مستغنى الاستحقاق الثواب بغيره

٥٣٩
 فاجتمع عند هذا الموضع السبعون سنة فماتوا على العقاب في نفس الكافر والمنقوض
 لا ترحمهم في الدنيا ولا في الآخرة ولا ترحمهم في الآخرة ولا ترحمهم في الآخرة
 المتابعين ويصل ما في هذه الدنيا من المطاع لا يوصلهم في الآخرة ولا في الآخرة
 بالكفر ويصل في اسقاط المصارف والنفقات في الآخرة ولا في الآخرة
 على المسلم اذ جرحه في شأني لا يهل الكفاير من اهل الله في الآخرة ولا في الآخرة
 ولو جرحه في شأني لا يهل الكفاير من اهل الله في الآخرة ولا في الآخرة
 وخوفنا اننا وان كان الغاية فكذلك لا يهل الكفاير من اهل الله في الآخرة ولا في الآخرة
 يتم انقياسه على العالج بل هو عند الله الحسن مع وكذا استحقاقه للقبول ان
 ترجع الدوام الى التدمر من البصر لا يثبت عليه وان اشرنا الى ترجيح اشرنا
 وتبع التدمر من استاول كلام ابراهيم بنين والاولاد عليهم السلام والاولاد الحكم
 سيقا اكثر على التاب منه والمقيم على الصبر والملازمة كان في هذه الدنيا من
 في كونه التدمر والعز في الاصل والالزام في خالفه في خالفه في خالفه
 وان كان في حقه في التبع ايضا لان كان في العلم والفرع عليه التدمر والالزام
 ان كان في الاصل في التبع من التدمر ويصل الى التبع في العقاب مع بلوغه

الابر

اجاب بالقبول مع الذكر كما في بعض النسخ والذكر في هذا الموضع مع العقاب
 وجوب عقاب العقاب فيها والعقاب ليس عقابها الاكثر ولا فيها الاكثر ولا فيها
 والاولاد استحقاق في التبع والتابعين والاختصاص في التبعين في الاخرة لا في الدنيا
 وعقاب التبع فيها مع لاكثره وتجاوز التبع بوقوعه من سائر العقوبات من الميزان
 والشر لا في العقاب في عقاب الكفر فيكونه كل التبع على ثبوتها في العقاب فيها
 والتبع في كل التبع في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب
 التبع في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب
 ولا في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب
 مع العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب
 اظهرها في الايمان والحقا اكثرها في الفاسق من اوجده في هذه الايام بالعلم
 ويجب كذا التبع عن المنكر والمؤمنين في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب
 او الاصل في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب
 التبع في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب
 التبع في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب في العقاب



۲۴



للمؤمنين والذين آمنوا بالله يومئذ لا يحسبون **بغيره** فان
 اصداقنا بالقرآن انما علمهم حدودا لشيء يطالبون في دينهم فاستغفروا
 من ذلك علما بان ذلك الامر المستقر على البشير وانه كان حقا او رثما والمؤمنين
 على هذا سجدة وفيه تحقيق ان يكون ان من جهة الجهل بالماضي اتت
 منها انفس الشوم والحدود فلم يعلمهم بل الحق اعلم باعدنا يا هم و
 زادوا على انفسنا آخروا هولاء انهم على ما وضع التل في الحدود
 وانا الان مساعد لهم على انفسهم في معرفة بعض ما كان من قبلهم
 من خصوص ما على الدنيا والديار لا اناسعين بالله واهل العار والحق
 ما يحضر في كل من الملوك يقولون انتم لمض المذاكرين صوابا واصلاح
 الحق له وتجديت قبل ذلك الا انه على صوابه هذه التساعده ويا الله التو
 فيقول اما المشعوبه التي بغير الحق الحقيقي فهي ام ليس بعسا دنيا واشقا

عظا انفسنا من الله انما هو بحسب الخطر بل هذه المشعوبه اجرام من ان يخرج
 ما يكون هو العار والحق في كل من يكون واحد من الشققا الشقاق الذين
 يكونهم فيهم من الخطا فلما وجد من الناس في كل من يضر من الخطا
 والفساد في حداد ان يستقر به الملك بالحق انما اعرف بالحق وبقدر حق
 سألوه لغضوننا عن افعال الشوم خطا والحدود العز الحقيقيه حتموا
 الخطا اقربا **فاما الحدود الحقيقية** فان الواجب في الجحيم في امرنا عنة
 الخطا ان يكون في الحق العز الذي هو كمال وجوده الذي هو لا يند
 من الجحيم والذات التي لا هو من ضمن فيه اما بالفضل والحق الذي
 بالقوة ان يكون كل واحد من الاغراض الممثلة في انما اعطيت وحلت
 لغيره من ذلك فكل واحد من اجرامهم الممثلة بالحق والحق في
 ذاتها فان الحد اذا كان كذلك كان مساويا للحدود بالحقية اذ كان مساويا
 له في المعنى كما هو مساويا له في العنوم لا كالعنوم والحيوان الذي ليس
 منها اذ مساويا للحدود العنوم وليس مساوية في المعنى لان المراد بلفظ
 العنوم في ذواته من حيث هو والحيوان اشياء اخرى مع هذا الشيء مساويا

جسم ذو نفس له صورة هو حمار يتصور له بالآلة في الجوارح كقول الحساسين
 المتصور وان كان ساقية في المعنوي والحكمة انما تصدق في الجوارح لا في النفس
 فاذ لم يحصل من جوارح اليه من فصل ما على القول ان الانسان جوارحها لا يشق
 بل انما يشق في العقل في ان يرد في النفس صورة معقولة مساوية للصورة
 الموجودة فكما ان الصورة الموجودة هي قاطبة كمالها وتمامها الذي لا يشق
 العقل انما يكون هو هذا الشيء اذا هو من جميع الاقسام الذاتية بالقوة او
 فاذا اقل هذا بقية الغير مطابقا للعقل كطالبع في الشيء لا يحل
 في ذاته في هذا ما اشترط في العقل وضع الجوارح الاخرى ليعتبر جميع الذاتية
 المشتركة فيما تم امرها بجمع المصنوع ولما كان في كل واحد منها كذا في
 الغير هو قبل الايصار في العقل على المفضل للصورة وهذا الحيوان لا
 الحيوان في وقت الصورة فان كان في الحيوان في الصورة لا يكون ان الانسان
 ان يصوره في العقل لانها لا تملك تمام الاتفاق ولا يجوز هذه في
 النوع مكان الذاتي فهو ان لا يخلو الجوارح الاخرى في كل موضع ولا
 تفصل في اخذ الاجماد على انه حوالا في ان التركيب لا بد عليه القسمة

سنة

التي لا تظهر فيها الصفة واصطفا هذا بالبرهان عن وضع امر
 فيحصل جميع ما حصله ذاتيا ليس في من القوانين الغير الذاتية في العقل
 الجوارح الاخرى من ان البشر ان يحصل جميع المصنوع المصنوع المحل
 حتى كانت مساوية ولا لا تفصل حصول الغير في بعضها من طلبها
 وكيف يتصور كل واحد من الطلب كذا في الامتثال التي هي بوصول
 متداخل ان كيف يحفظ ذلك اذا كانت في الاجناس التي هي في الجوارح
 الغير في قسم ذلك الجوارح من من القسم المتداخل وكيف يكون
 يحفظ في كل موضع فطلب الجوارح الاخرى من في القسم مع ذلك
 لا يضيع الفضل الذي القسمة الاخرى اذا كان ذاتيا وان كان على
 ما يقوله بعض الناس ان المصنوع الذاتي لا يكون متداخلة ولما
 يدخل الذاتي غير المتداخلة فكيف يكون الانسان ان يخرج في كل موضع
 في اخذها بوجوب القسمة الذاتية دون غير الذاتية في هذه الاسباب
 وما يجري مجراها لا تطلب بكان ما ههنا بوجوبها ان يكون
 معتد به على توفيه الحول في الحقيقة حتى الآلة النادرين الامر

٣٤٥
وانما هذه القوة في الزور والباطل عجزا او سببا في كثرة ذكوتها بطريقا
ان لم تكن بهذا الوجه والعزمين الحد انما هو في رتبته الحد انما هو في رتبته
من الذاتيات عجزا عن اجناس مضمون فيهما مساواة التي في العدم وفيها
يلعب بها مساواة في العجز من ذلك ما يقع من التقدير في العجز وسواء يقع
في الفصل من رتبته هو من رتبته في هذا المثل ان هو ايضا مشترك في الحد انما
وله رتبته من الحد في الجنس ان يوضع الفصل مكانه كقول الفاضل ان
الشواغل في الحجة واقفا هو الحد المفرد ومن ذلك ان يوضع المادة
مكان الحد فيقول ككثيري ان رتبته عجزا عن رتبته في الحد انما هو في رتبته
ان هذا من احذ في رتبته مكان الحد المادة ومن ذلك ان يؤخذ الحد في رتبته
الحد فيقول للمادة ان رتبته عجزا عن رتبته في الحد انما هو في رتبته مكان الحد
كقولهم ان العشر خمسة وخمسة واور الحكم لهذا ما في آخر قولهم
ان الحد ان جسم ذو نفس وفيه سر ومن ذلك ان يوضع الملك مكان
القوة والقوة مكان الملك في الاجناس كقولهم ان العجز في الحد انما هو في رتبته
على اجتناب الذات التي هي في رتبته اذا الفاج يعجز ايضا عن الفصل في رتبته

اذا القوة مكان الملكة لا تشبه الملكة بالقوة لان الملكة قوة ثانية
اعتكفت على هذه القوة ثانية وكقولهم ان القادر على الظلم هو الذي
ثانها وطنا عبر الشرع الى ان يراعى بالبر من غيره فوضع الملكة مكان
القوة لان القادر على الظلم قد يكون عادلا لا يظلم ولا يكون عادلا فوضع
ذلك ان يحد من رتبته ان يوضع كقول الفاضل ان القدر هو ان النفس
منه ومن ذلك ان يوضع رتبته من اللزوم مكان الاجناس كقولهم ان الحد هو في رتبته
ذلك ان يوضع النوع مكان الحد كقولهم ان العجز من يظلم الناس والظلم نوع
من الشرع انما هو الفصل فان يحد القوارم مكان الذاتيات فان تأخذ
الحد مكان الفصل فان يحد الاصل في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته
ثبت الشيء في رتبته ان يحد الاصل في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته
عجزا عن الفصل في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته
فمثل ان يعرف الشيء بالحد في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته
الحد انما هو في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته
المساواة في المعرفة كقولهم ان الحد انما هو في رتبته كقولهم ان الحد انما هو في رتبته

١٣٣
فهذا قد حصل من غير ان يحد هذا الباب ان يحد الفاعل في حد الفاعل هو علم
المرجع فهو غير يحد الفاعل بل يحد الفاعل في حد الفاعل هو علم
فذلك ان اذن الفاعل في حد الفاعل هو علم
بل في الفاعل في حد الفاعل هو علم
الشيء في حد الفاعل هو علم
ياخذ الماخذ في حد الفاعل هو علم
يحد الفاعل في حد الفاعل هو علم
لما اورد في حد الفاعل هو علم
وما اورد في حد الفاعل هو علم
طريقا ان يحد الفاعل هو علم
لما اورد في حد الفاعل هو علم
اعراضه ان يحد الفاعل هو علم
فذلك ان اذن الفاعل في حد الفاعل هو علم
لا يحد الفاعل في حد الفاعل هو علم

اقول شرح اسمه وهو ان الوجود الذي لا يكون ان يكون وجود
من غير ان يكون وجوده سواء الا ان يحد الوجود في حد الفاعل هو علم
هذا الشرح ان الوجود الذي لا يكون ان يكون وجوده سواء الا ان يحد الوجود في حد الفاعل هو علم
ولا يحد الفاعل في حد الفاعل هو علم
غير مضاف في حد الفاعل هو علم
عنه في حد الفاعل هو علم
بين الامور التي هي في حد الفاعل هو علم
الاحكام الكلية في حد الفاعل هو علم
يستطيع بها الصالح في حد الفاعل هو علم
لان ان يحد الفاعل في حد الفاعل هو علم
يعطى علمه في حد الفاعل هو علم
على حد الفاعل في حد الفاعل هو علم
المجان في حد الفاعل هو علم
والفصل في حد الفاعل هو علم

الحركة بحركة الكل على سبيل التوقيف لنفسه ويجوز له ان لا يوجد مستقلاً
عن الوجود الاول ولما النفس الكل ونفس الكل فالنفس الكل هو المعنى
المقول على كثير يختلف في جوابها هو الكل بل هو ما نفس خاصه
ونفس الكل في سبيل الكل جملة الجواهر الغير الحسية التي هي كالاشياء
مدبرة الاجسام السماوية بحركة طاع على سبيل الاختيار العقل والجوهر الغير
الحسائي الذي هو كالقل الجرم الاقوي بحركة الكل على سبيل الاختيار
العقل ونفس الكل العقل لكل كسبة النفس الى العقل العقل النفس
الكل هو مبدأ ترتيب الوجود الاجسام الطبيعية ومرتبته في الوجود
موزونة عقل الكل وجوده فايض عن وجوده **الصورة** الصورة
اسم مشترك يقال على ما في النوع وعلى كل ماهية لشيء كان على
الكمال الذي به يستكمل النوع استكمال الثاني وعلى الحقيقة التي يتصور النوع
فخذ الصورة بالمتو الاول وهو النوع انه المقول على كثير في جوابها
ويقال على آخر في جوابها هو ما يشترك مع غيره ويحد بالمتو الثاني كل
موجود في شيء لا يكون منه ولا يصح قوامه دونه كيم كان وحد بالمتو

اشارة

الثالث لا يوجد في شيء لا يكون منه ولا يصح قوامه دونه لاجله والشيء
مثل العلم والفضائل للانسان وحد بالمتو الرابع انه الموجود في شيء
لا يكون منه ولا يصح وجوده مفارقة له لكن وجوده ما هو فيه بالفعل اصل
بدن صورة النار وحد بالمتو الخامس انه الموجود في شيء لا يكون منه
ولا يصح قوامه مفارقة له ويصح قوامه ما فيه دونه الا ان النوع الطبيعي
يحصل به كصورة الانسانية والحيوانية والجملي الطبيعي الموضوع له وفيما
فصل صورة للكل المفارقة عن النفس وحد الرابع غير حسي ما في مفارقة به
ويجوز انما في نوع طبع **المعنى** اما المعنى المطلقة هي جواهر وجود
بالفعل اما متصل بمثوله الصورة الحسية لقوة فيه فاقبل الصورة في
له في انه صورة تحسنه الامع النوع ومعنى قولنا جواهر هو ان الوجود
حاصل لها بالفعل لذاتها او يقال هو الكثير من شأنه ان يقبل كلاً او امراً
ما ليس به ويكون بالقياس الى ما ليس به هو في القياس الى ما ليس به
الموضوع يقال موضوع لما قد ذكرناه وهو كل شيء من شأنه ان يكون له
كاله او كان له ويقال موضوع لكل عمل متقوم بذاته وقوم لا يعمل فيه

707

هو ذلك ليس باطل من الأعضاء بصورة وبصورة موضوع وإن كان غير
يعمل بها عن الموضوع عما هو فيه بل للعمل لم يكن بها من غير
وعلى الأصول للغير عمل هو بالحدوثين أن يكون عندهم من الأصول للغير
التمثيل بكل عمله وهذه الأمثلة التي هي الأصول للموضوع والخصم والآن
والأخصر الكثر في الأصلين ما كان من **الطبيعة** الطبيعية بهذا القول
بالذات كذا هو في الذات وسكونها بالذات بل بالعمل لكل تغير وبنات
ذاتها في الغوتم الذي يجعل في هذه العمل زيادة إذا قال أنها قوة شاذية
بأن الأجسام هي هذا كما أن كذا هو أو خطأ وأما القوة التي استعمل
في هذا الموضوع أعانها من غير تغير وغير تغير فكأنها أو أن الطبيعة
هي من غير تغير وهذا هي ذات وقد يقال طبيعة للخصم وللصورة الذاتية
وللمركبة التي عن الطبيعة ونشأ بالأمم والأحباب استعملوا لفظة الطبيعة
على المراسم وعلى المزايا الطبيعة على أحوال الأشخاص وعلى المركبات على المراسم
البنائية وسعد على المراسم هذه **الطبيع** الطبع هو كل شيء يستعملها في
من الأقوام كانت فعلية أو افتراضية وكانت الغرض من الطبيعة لكونها كذا

عن الطبعه وليس الطبع مثل الصبح والليله ونحوه ان يكون هو الطبع بحسب
 الطبعه الثانيه وليست الطبع بحسب الطبعه الكليه **الجسم** الجسم مشترك
 بين الطبعه وان يقال الجسم لكل واحد من صور في ايجاد نفسه بالقوه ويقال
 جسم لصورة يمكن ان يبرز في ايجادها كذا في شئ طاهر عرصة او قفازات
 حوله سعيه ويقال الجسم بجزء من شئ من حيث هو صورة هذه الصفة والفرق
 بين الكم وهذه الصورة ان تخلصه من الماء والشمع كما بدأت شكله بذلك
 فيه الايجاد المحرورده المسوطة فلم يبق في احد من هذه الصفة واحدة بالعدد
 وتحت الصورة القابلة لهذه الأحوال هو جسمية واحدة بالعدد من غير
 تبدل ولا تغير ولا الصورة القابلة لهذه الأحوال هو جسمية الى ذلك
 اذا كانت لا تتغير الى حيث هو صورة الجسم واستحال البقاء ومقداره فاذن
 فرق بين الصورة الجسمية التي هي من ايات الكم وبين الصورة التي هي من ايات الجبر
الجوهر الجوهر مشترك بين ايات الكم في ان كان الانسان فكا لياض
 فيها الجوهر البياض فذا انشأ الجوهر لكل في وجوده انه لا يحتاج في الوجود
 الى اذ لا يلزم في اياتها حتى يكون بالفعل وهذا معنى قولهم الجوهر قائم بذاته

وقيل

وقيل ان جوهرها كان هذه الصفة وكان من شأنه ان يقبل الامتداد في اياتها
 عليه ويقال الجوهر لكل في انشأه ليس في اياتها الجوهر لكل في انشأه
 ليس في اياتها الجوهر لكل في انشأه ليس في موضوعه وعلى اطلاق القول
 المتقدم اسند هذا اصطلاحا ليس في استعماله لفظ الجوهر بقدره في اياتها
 الموضوع والمحال بل هذا فيكون معنى قولهم الموجود في الموضوع الموضوع
 غير متان الوجود لعل قائم بنفسه بالفعل يقوم له ولا يراى ان يكون في
 محل لا تقوم المحل وانه بالتعلق فانه وان كان في محل فليس في موضوعه وكل واحد
 وان كان في اياتها في الحادثة والحركة والعلية هو جوهرها بالحق الا في اياتها
 الا في جوهرها بالحق الثاني الرابع والخامس ليس جوهرها بالحق الا في اياتها
 الجوهر جوهرها بالحق الرابع والخامس ليس جوهرها بالحق الثاني الثالث
 والصورة جوهرها بالحق الخامس ليس جوهرها بالحق الثاني الثالث الرابع
الملاك الملك جوهر بسيط وحيوة ونفوس عقلية في اياتها هو اسطرلاب
 اياتها في جوهرها والاعضاء الامتدادية من عقل ومنه نفساني معتبره في اياتها
المت هو جرم بسيط كمن غير قابل للكون والفساد ويختص بالطبع على

يتوهم فيها أيضا ان كانت من نوع تلك التي بين والفرق بين البعد بين
 المقادير الثلاثة انه قد يكون بعد خطي من غير خط بعد خطي من غير خط
 مثلا لما ذكرنا في جسم لا انفصال بينه داخله بالمثل فخطان كان بينهما
 بعد لم يكن بينهما خط وكذلك اذا اتهم فيه خطان متقابلان كان
 بينهما بعد لم يكن بينهما سطح لانهما يكون بينهما سطح اذا انفصل البعد
 باحد وجهه الا انفصال لانهما يكون فيه خط اذا كان غير سطح ففرق اذن
 بين الخط بين العرض والسطح لان البعد الذي بين القطعين
 المذكورين هو طول وليس محيط والبعد الذي بين الخطين المذكورين
 هو عرض وليس سطح وان كان كل خط ذا طول وكل سطح ذا عرض **المتك**
 المكان هو السطح الباطن من الجور الحادى الماس للسطح الظاهر من
 الجسم المحرى بمائل كان للسطح الاصل الذي يستقر عليه شيء ثقيل و
 يقال مكان ما هو في الشئ الا ان عجز وجوده هو ابعاده مساويا لبعده
 المتكسر في خط فيها ابعاده المتكسر فان كان يحوز ان يقر من غير متكسر
 كان متساويا لبعده وان كان لا يحوز الا ان متساويا جسم كانت هي

ابعاد الخ لا ان هذا المعنى من انقطاع المكان غير موجود **الفصل**
 الخ لا يمكن ان يفرق فيه ابعاده ثلثة فراق لا في مادة من شأنه ان
 يتلاءم جسم وان يتوحد **المسألة** الملك هو جسم من جهة ما لا يقع
 ابعاده دخول جسم آخر فيه **العلم** الذي هو لحد للمادى لم يحدث
 هو ان لا يكون في شيء ذات شئ من شأنه ان يقبل ان يكون في **التكو**
 التكو هو علم الحركة في ذات شئ من شأنه ان يتحرك بان يكون هو في ذات
 فاحد من الكيف والكم والاشئ والوضع زمانا في حيز غير زمان
الشعر الشعر كونه الحركة فاطلعه لمسا في طوله في زمان قصير
البعد البعد كونه الحركة فاطلعه لمسا في قصير في زمان طويل **الاحت**
والميل الاعتماد والميل هو كيفية يكون بها الجسم مدافعا لغيره
 عن الحركة في جهة ما **القوة** هي قوة طبيعية تتحرك بها الجسم من الو
 الطبع **الفت** القوة طبيعية تتحرك بها الجسم الى الوسط والطبع **الحر**
 الحرارة كيفية طبيعية تتحرك بها لما تكون فيه الى وقت لا حداثها المتفرق
 ان جميع الجحاشات تتفرق باختلافان يتحدان تحتلأ من ناب

الكيفية فكيف يتحرك من باب الوضع فليقله وتسمى القطيعة **البرودة** البرودة
كيفية فليقله فليقله من الجوانب غير المتجانسة في الجوانب المتجانسة
بكمية واحدة فليقله من باب الكيفية فليقله من الجوانب المتجانسة
لغيرهم القطيعة المتشاكل وليست على الباقي **الخطوية** كيفية فليقله فليقله
والشكل العربي هو له ولا يحفظه لا بل يرجع إلى شكل نفسه ووضع
الذي يحسب كغيره من القطيع **اليونية** كيفية فليقله فليقله فليقله
للصورة الشكل العربي غير المتشاكل والعود إلى شكله الطبيعي **الغش**
الحسن هو جرم سطحه يقيم إلى أجزاء مختلفة الوضع **الأمس** الأمس هو جرم
سطحه يقيم إلى أجزاء متساوية الوضع **الصلب** الصلب هو الجرم الذي لا يتغير
دفع سطحه إلى شكله **الانفورة** **اللين** اللين هو الجرم الذي يتغير شكله
بسهولة **الزوا** الزوا هو جرم ليس يربط الأضلاع **المتين** جرم يربط
الأضلاع **المشغف** المشغف هو الجرم الذي في الزوا ومن شأنه أن يربط
بتوسطه لو كان ماداً **التخلخل** التخلخل هو جرم مشترك في التخلخل والحركة الجسم
من مقدار المقدار أكبر من أن يصير هو مقدار من مقدار اتصافه لرويقا

تخلخل كيفية فليقله فليقله من باب الوضع فليقله وتسمى القطيعة **البرودة** البرودة
كيفية فليقله فليقله من الجوانب غير المتجانسة في الجوانب المتجانسة
بكمية واحدة فليقله من باب الكيفية فليقله من الجوانب المتجانسة
لغيرهم القطيعة المتشاكل وليست على الباقي **الخطوية** كيفية فليقله فليقله
والشكل العربي هو له ولا يحفظه لا بل يرجع إلى شكل نفسه ووضع
الذي يحسب كغيره من القطيع **اليونية** كيفية فليقله فليقله فليقله
للصورة الشكل العربي غير المتشاكل والعود إلى شكله الطبيعي **الغش**
الحسن هو جرم سطحه يقيم إلى أجزاء مختلفة الوضع **الأمس** الأمس هو جرم
سطحه يقيم إلى أجزاء متساوية الوضع **الصلب** الصلب هو الجرم الذي لا يتغير
دفع سطحه إلى شكله **الانفورة** **اللين** اللين هو الجرم الذي يتغير شكله
بسهولة **الزوا** الزوا هو جرم ليس يربط الأضلاع **المتين** جرم يربط
الأضلاع **المشغف** المشغف هو الجرم الذي في الزوا ومن شأنه أن يربط
بتوسطه لو كان ماداً **التخلخل** التخلخل هو جرم مشترك في التخلخل والحركة الجسم
من مقدار المقدار أكبر من أن يصير هو مقدار من مقدار اتصافه لرويقا

المفصل من جهة اخرى فإدراكه هو ان المفصلين بهذا المعنى هما اللذان غاية كبرها
 من ان لا يتم لها بالآخر في المركز وان كان غير المفصل مثل انما الى الخصماء
 جعلها ببعض وانما الى الرباطات بالانضمام وانما الى المعانيات المعزى بالجملة
 كل ما سمي بالانضمام غير المفصل الى الذي هو مقابل للماسة **الانضمام** الانضمام
 اسم مشتق يقال انما لانضمام الاشياء في محمول واحد في افرع من مثل
 اتحاد الفلاسفة في الشريعة في البياض والاذنان والورد في الكواكب يقال اتحاد
 لانضمام المحسوسات في موضع واحد مثل اتحاد الطلوع والارتفاع في الفاسح
 ويقال انما لانضمام الاجتماع للموضوع والمحمول في ذلك انما لانضمام
 في البدن والفسق يقال انما لانضمام اجسام كثيرة اما ما لا يكتسبه
 او ما لا يتركب كالمركب والمركب انما لانضمام الخصماء للكيوان والحق هذا التباين
 باسم الاتحاد وهو محمول على واحد بالعدد من اجتماع اجسام كثيرة لظلال
 خاصيتها الاجل اسرها من هذه الاشياء كما يظلالها بانها بالانضمام
الثاني انما لانضمام الاشياء اقربها وضع لغيرها في الشيء الآخر من بينها
القول القول هو كون شيء بعد شيء بالقياس الى ما هو عليه وليس بينهما

شيء

شيء من ان **الانضمام** كذا انما لانضمام هذا المعنى انما لانضمام المفصل من جهة هذا
 بالمفصل ويجوز هذا بالمفصل من جهة هذا لانضمام **الانضمام** كذا انما لانضمام
 بالمفصل من جهة غير وجهه ويجوز ذلك لانضمام من جهة وجهه ومعنى قولنا انما
 ويجوز غير معنى قولنا انما لانضمام من جهة وجهه فان معنى قولنا انما لانضمام من جهة وجهه هو ان يكون
 الذات باعتبار نفسها ممكنة الوجود وانما لانضمام وجودها بالمفصل من ذاتها
 بل وان ذات اخرى من وجوده بالمفصل بل من جهة وجود هذا الذات فيكون
 لها في نفسها بالشرط الامكان وطا في نفسها بالشرط العلم المجرب ولهذا
 في نفسها بالشرط العلم المجرب وانما لانضمام من جهة وجهه بالشرط من قولنا انما لانضمام
 لانضمام من قولنا انما لانضمام من قولنا انما لانضمام من قولنا انما لانضمام
 فهو ان يكون اى واحد من الذاتين من جهة وجوده انما لانضمام من جهة وجهه
 موجودا وانما لانضمام من جهة وجهه انما لانضمام من جهة وجهه والعلم والمعلوم معا في
 هذين الطرفين وانما لانضمام من جهة وجهه لانضمام من جهة وجهه وهو
 المعلوم لانضمام من جهة وجهه انما لانضمام من جهة وجهه لانضمام من جهة وجهه
 وجوده وانما لانضمام من جهة وجهه لانضمام من جهة وجهه لانضمام من جهة وجهه

وجود المعلول اذا كان المعلول غير قائم ان يحكم ان السبب كان له حقيقة
 حتى يقع هذا الاثر يقع المعلول اصبحت السبب واما السبب فاذ
 رخصتها وجب يقع المعلول بالاجابة يقع السبب التي هي **الذات** **التي**
 اسم مشتق من قولهم اذبح ذبحة اي ذبح ذبحة اي ذبح ذبحة
 والمهور والشافان يكونان في وجود مطلق عن سبب لا يتوسطه وكذا
 في ذاته ان لا يكون موجودا او قد افند الذي في ذاته افند انما
نطق الخلق اسم مشتق من قولهم خلقوا من مادة وجود كيف كان فعلا
 خلق هذا المعنى الثاني في بعد ان يكون لم يتبق فيه وجود بالهوية لئلا
 المادة والقوة في الوجود **الاحداث** **الاحداث** يقال على وجهين
 احدهما ان يقال في الامر غير زمانا ومعنى الاحداث الزمانا بالاجابة
 بعد ان لم يكن له وجود في زمان سابق ومعنى الاحداث الغير الزمانا
 هو مادة الشيء وجوده او ليس له في ذاته لان الوجود لا يجب ان
 دون زمان بل في كل زمان على الامر **القديم** القديم يقال على وجود
 فيما القديم بالقياس مقدم مطلقا والقديم بالقياس هو شيء زمانا

منه

في اللغة اكثر من زمان آخر هو قديم بالقياس اليه واما القديم المطلق
 فهو ايضا على وجهين يقال السبب الزمان والسبب الذات اما الذي
 الزمان فهو الشيء الذي وجوده زمانا غير زمانا واما الذي
 الذات فهو الشيء الذي ليس له وجودا استمدا برصد القديم يجب
 الزمان هو الذي ليس له زمانا وهو وجود الملائكة والسموات
 وحده اصول العالم والقديم بحسب الذات هو الذي ليس له زمانا
 على وهو الواحد الحق تعالى عما يقول الظالمون
 علوا كبيرا ام الكتاب بحمد الله
 وحسن توقيفه رحم الله
 ناصر اوقايته
 الفاضل للكتابة
 تم

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book, and the overall tone is a warm, off-white or light beige.

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The page is framed by a dark border, possibly the book's cover or binding. There is no text or other markings on the page.

۲۵۴



٣٨٥

لعمري هذا ما ينبغي ان يكون **فانما** الشيخ الزبير بن عتيق انما شرح له الذي
 لم يرد في علمه قيام الارض في حيزه الذي هو فيه بما يقر به يقين ويؤول
 اليه بمراد وانما في البيان في ذلك من باب ما قدم عليه من ما في قوله
 امره بالظواهر مستعيناً بالله واهل العقل والقوة ملقاً من فضل العلم
 ان يصح ما عسى يقع فيه من الخلل والزلزال فتهدد من الجحيم مدبره والله
 لطيف مدبره ويحرم من الافات ولله منه واهم هذا البيان في وصول
 عشرة **الفصل الاول** في بيان نواحي الجهات **الفصل الثاني** في الجهات
 لا توجد الا تصور البتة الا ان يكون جسم موجود وان يكون لذلك الجسم
 احاطه من اجسام او فضا **الفصل الثالث** في ان كل جسم موضعاً طبيعياً

العرش

الفصل الرابع في ان الحركة المستقيمة لا يتعدى الاطلاق بل من جهة
 وانما تكون الامور الطبيعية الى الملام لجسم **الفصل الخامس** في ان لا يكون ان
 يكون الجسم من اجسام حركة طبيعية مستقيمة بلاها **الفصل السادس**
 في ان كل جسم اذا كان في موضع طبيعي فانه لا يتحرك عن طبيعته
الفصل السابع في وضع القبول الذي هو من قوام الارض في
 الوسط وامكان احاطه الحيوان والاجسام المثالية من الحيوان كنهها
 ان يكونوا احدهم كائنوا كاهم ههنا وانما لو كان في فضاء فانه لا يتحرك
 انسان او حجر فقام في الوسط **الفصل الثامن** في التسبب الذي يقع به
 في النفس الطبيعية الاستكثار من قوام الارض غير متغير طبعه وقيام
 البحر في حيزه بين فضاء في الوسط **الفصل التاسع** في ان جسمين يكون
 الموضع الطبيعي للارض الوسط الذي هو في فضاء فانه لا يتغير طبعه
 ويوجد ما يواظب على **الفصل العاشر** في تقدير ما قبل العلم ما في
 هذا الباب من غير تعليل الرسالة بما تضمنه من كثرة اعرافه ما قبل استغنى
 عن ذلك انما مستعين بالله يستعمل في هذه الاصول الاولى والاعين

ويجب بالطريق المتخذة من مبدء الحركة وان كل جسم فيه
مبدء الحركة ولم يبق ان يكون مبدء الحركة وان مبدء الحركة هو عين
مبدء التكون وان الاجسام البسيطة اذا كانت بالذوق واحدة فجزءها
لا يمتنع ان يكون واحدا بالنوع بل بالتحقق وان اوضاع الاجسام البسيطة
يفرق ان يكون على ترتيب محيط محيط فيحصل له وسط بيني الى طرفه
كيف لا يجزى ان يكون هذا الاجملة واحدة حقيقة وان كان فيكون
الجزء الاوسط والجزء المحيط والجزء الباقى فان ذلك الى ان
المبسط المدقق وقد مرنا في تفسير كتاب التبيين والظاهر بالمر
الشيخ البجلي ايضا وهو من اجب لنا الطريق الذي هو اكثر تحقيقا
تدقيقا الا انه اعترضنا اذا صعبنا الاجابة هذا بوجهه ان هذا
التوفيق **الفصل الاول** في تنهاى الجهات انا معنى بالجهة شيئا اليه
ما تنحرك او اشارة فلا يتصور ان يكون موجوده او يكون معدوم
فان كان يكون معدوم لا يترتب له ان يشار اليه اشارة الى معدوم
او هذه الحركة نحو معلوم لان المعلوم ليس بالاشارة ولا بالشيء محقق

ان الجهة شي من جود يقع اليه الاشارة وكل شي ما يشار اليه فهو موصوف بالية
ضرورة فلا يخلو ان كان الم قطع ضرورة فلا يتصور ان يكون محتملا للشيء
او غير محتمل وان كانت محتملة للشيء فاذا اتمت الحركة التي هي في الشيء
الجهة لها جهتان جهتي الشيء والمحقق واخرى في الجزء الباقي من ذلك
الجهة ايها التي هي في الشيء والمحقق والجهة هي في الجزء الباقي من
الشيء والمحقق وحده لا يتصور مع الجزء والآخر وكان محتملا للجهة
هذا خلف وكيف يكون القرب من المحقق جهة والجهة لا يتصور
بالاشارة بل يقع عندها الاشارة وهذا يقع من هذا ان الجهة غير
مقسمة فلا يكون اذن ان يكون لها امتداد ومقدار اذن فلا يكون
اذن ان يكون ما هذا الامتدادات ومسا فان الحركات الى الجهات غير
متناهية وايضا من المعلوم انه لا يمكن ان يكون شيئا اكثر من مقدار
متناهية لو وجد فلا يمكن ان يكون اذن بعد من موضع الجهة غير متناهية
لان لا يتصور ان يكون بعد من الموضع بينه والآخر غير متناهية
او غير متناهية فان كان غير متناهية يصاعف غير المتناهية وهذا حال وان كان

٣٥٧
متناهية فزيادة ذلك المتناهي على ذلك البعد البتة يخرج من ذلك الموضع أكثر
من ذلك البعد كله وقد صرح أكثر فلا يمكن أن يكون جذا كثر مما لا يتناهى وهذا
مما لا يذنب الجهات متناهية **الفصل الثاني** في أن الجهات لا يوجد ولا
يتصور والله إلا أن يكون جنم موجود وإن يكون ذلك الجنم الخاطئة على اجسام
أو فضاء من البيت الواضح أن الأشياء المتصفة التي لا توجد في مكان معين تختلف
فيها أو يكون جميعها للواحد منها من الأحوال الموجودة الآن أن لا يتصور
أن يكون بعضها مصاد أو غير ذلك الحقيقة ليعرف أن أكثر هذا فيقول الله
إذا مرغت الأجسام في أديم ولم يبق الأضواء أو وضع جسم مشرق في أحد
من الخلال أن يكون للجهات المتختلفة من العلل والتقل يتغير ذلك بمجرد و
ذلك لأن الخلاء متشابه بجميع ما فيه من حيث ليس في موضع من شئ ولا
معنى ليس فلا يمكن أن تكون موضع من الخلاء بخلاف الحقيقة لموضع آخر
ثم العلل والتقل للجهات الأربع الباقية متفاد متفاد فبين الله
إذا كان الخلاء فقط فين فيه سفل وعلو وسائر الجهات البتة وإيه لو كان
الكل جسماً واحداً غير مختلف كان القول في أطرافه والمواضع المتغايرة

٣٥٨
من هذا القول لم يجوز أن يكون في الجهات متفاد ولا خلاف ما سبق كون
جهات لا ينفك لأن الخارج عنه إذا لم يكن فيه مكان مختلف متفاد
بل كان كل ما يوجد من الخلاء الخطير الخارج عنه من غير وقوع بالآخر غير
مصاد الذات الحقيقة كما لم يكن فيه متفاد جهات فلا يتصور أن
يوجد للجهات من أن يكون يتصور لوجود مواضع بصير مختلف بها
هنا من اجسام مختلفة يكون فيها أن يصير مختلفه لأن ذاتها بالقياس
الوحد واحد بغيره بصير مختلف أعني بالمرتبة البعد من واما القسم
الأول على اختلاف المواضع بالاجسام يكون فيها إذا لا اختلاف في موضع
الاجسام كلها وهي على مواضع متصفة فليس يحول لأن العلل على اجسام
حده والتقل سفل على جسم حله فيكون يكون الحق والملكة هو القسم الثاني
حق يكون المواضع البتة في حالة البعد من جنم مخالفة الحقيقة
لما هي في حالة المرتبة فلا يتصور من جهتين أن أن يكون تتحد
الجهتين أعني الموضع الغير بالبعيد فاجسام ذلك الجسم إذا اختلاف
فيه فإن كان خارجاً من المرتبة من في جميع أطرافه إحدى الجهتين المحررة في

فإن كان يكون البقية محدودة أيضاً اذ قيل هو ان الجهات محدودة
 فإذا كانت محدودة فغيرها غير من الاجسام ضرورة لا لا
 الضيق في رؤسها ويكون من اجزاء احد من الجسم لا في الجسد
 واحد بعينه فيكون الجسم المحدود تلك الجهة محيطاً بالجسم الاول
 فيكون الجسم الاول وسطاً والجسم الثاني محيطاً وان كان ذلك اخل
 فيه فهو اخل الجسم الثاني هو في غاية البعد عن الشيء هو في غاية القرب
 منه وذلك هو المركز والمحيط في حقونه لان ابعدي شيء في داخل
 الشيء عن الشيء هو مركز في حقونه وذلك لما اردنا ان يتبين من
 وجوب مركز محيط ان وجه اختلاف الجهات المتضادة علواً وسفلاً
 واما البين والاشمال والاقدام والخطف فجهات غير حتمية وغير ماضية
 لجميع الاجسام ولا فيها تضاد انما في الحيوان فقط ونحن لا نحتاج الى
 تطويل القول فيه في هذا الكتاب **الفصل الثالث** في ان كل جسم
 مكاناً طبيعياً للجسم لا يوجد البتة الاول ابراهيم بن ابيته ثم وضع
 الاسباب بالفاصلة والحاصلة عن الجسم لا يوجب ابطال الجسم بل عدمه

بجاء ان يتوقف الجسم بوجوده او علم بقسده فاسرع طاله ان لا يثبت ان
 قدام الشيء غير متعلق بالشيء الثاني او لا يثبت ان لا يثبت ان لا يثبت
 كل جسم وجد كما قلنا ان في غير الاصل لم يتخل من ان يكون استا
 وجوده فيه بطبيعته فيكون الذي اردنا واما ان يكون بسبب من خارج
 فادرسنا الاسباب كما جاز ذلك جازيها لا في حيز وهذا حال
 واما في حيز وجوبه بطبعه وهو الذي يتبين ان كل جسم فله مكان
 الطبيعي **الفصل الرابع** في ان الحركة ليست قيمة لا يكون طبيعياً للجسم
 على الاطلاق وبما انما كيف يكون طبيعياً كل حركة طبيعية فانها
 مستقيمة ومستمرة وليس شيء من الحركات ثابت مستمرة وكل طبيعي
 ثابت غير مستقيم فادام القطع موجوداً او لم يوجد عاين فثبت ان لا يثبت
 من الحركات الطبيعية على الاطلاق بل هي كل حركة طبيعية وهي حركية
 طبيعي عن حاله غير طبيعية وكل ان يكون عند وجودها غير طبيعية
 فليس وجوده طبيعي على الاطلاق فيثبت ان الحركة ليست طبيعياً على
 الاطلاق لا غائباً عنها الطبيعية من جهة ان الطبيعة التي للجسم وتبينها

٣٥٩
 نهضت الى العرش لها غير لا يرد عود الى الحال الاول لم يجر طبعه لان سببها
 طبع الشوق وليس بطبعه لانها لا يكون من طبع الشوق ما لم يفتقر
 منقضا وحكمه فالجسم اذا تحرك فليس يتحرك الا في وقت
 منقضا من سببها لا يرد عود في غير مكانه **الفصل الخامس** في ان كل حركة
 مستقيمة طبيعية منتهية لان الحركة الطبيعية مبدأها قوة في
 الجسم بحركة وكل قوة في جسم منتهية لان قوة ضعف ذلك الجسم
 نصف تلك القوة ولا تضغط الا منتهية لا يفيض ان ما يقوى عليه
 كمال القوة ضعف ما يقوى عليه نصف القوة من جسمه ولا يكون
 ان يكون لا يتناهي ضعفه لان ضعف الشيء من جسمه لان ضعفه مثل
 هذا الضعف الذي هو عدد محدود ومقداره ضعفه مرتين في الجسم
 يقوى تلك القوة فهو اذن منتهية وايضا الجهة التي اليها الحركة
 منتهية فواجب ان الحركة لم يجر عائق فانها يصل الى تحرك
 اليها فلا يمكن ان لا يكون عند هذا الامر من البين ان الجسم اذا كانت
 بالطبع تحرك الى جهة فاد اللهها فليس يكون ان يكون بطبعه متحركا

عنها لان الطبع الواحد لا يمكن ان يكون عليه الحركة والشوق الى الشيء ثم
 عليه الحركة عند الحرب ايضا من البين كما قيل ان المتحرك بالطبع يهرب
 عن حاله او يمكن تحركه بالدم وليس الحركة الا هذا فاذا انتهى الى المكان الغير
 الاول ثم عود الى الحالة الاولى جلتا كان الشيء يتحرك بالطبع جدا فيلحقها
 ليست يتحرك الا الى وجود حاله غير طبيعي وان الحركة ليست طبيعية على
 الإطلاق فينبى اذن ان كل حركة مستقيمة طبيعية فانها منتهية
الفصل السادس في ان كل جسم اذا كان في موضع طبيعي فانه لا يتحرك
 عن طبيعته وانما الذي يتحرك الى موضعه الطبيعي منتهية في الشوق اليه
 حركة فيكون فيه لانها من ذلك لان فناء الحركة يكون وانما
 الذي يجد فيه ما وجد الجسم فيه ذلك الحكم بعينه تلك الحركة
 بعينها لانها لما كان ذلك الموضع طبيعيا فهو ملائم للطبع ذلك
 الجسم فلم يتحرك عنه بالطبع فكان المهرب لذلك الطبع بعينه وهذا
 حال **الفصل السابع** في ان النجس الذي يجرى لهم من قيام الارض
 في الوسط ولما كان قيام الحيوان والاحياء والمنافع والغير من النجس

१५.

[illegible]

الطائر الكاثير والهم والذالك المسمى بالثقل وتسمى به ايضا بالثقل في الحسن فخط
 وحينئذ الحسن في عاده الحسن خلافا لاذن في كمالها حاضرة وخائبة
 التي في المحموده تصديقه للثقل في كمالها مشهوره والعقل الصريح وتصديقه
 لما فطن عليه والذى ليس له ان يحيط به غير الذليل ولا يكون ان غير
 كل قوة عن خاصيتها اليه بل يتغير العقل فيحصل له مستقلا في كل وقت
 ان يتصورها فيصدق بها بل تلك القوة هي تصديقها بل يتغير ان تلك القوة
 يفعل فعلها ولكن ان يكون انما تلك القوة هي عند الذهن لا يتبع الغلط الذي
 يحضر فعلهم انما العقل فيصدق عليه فيبقى العقل غير كماله والذى يحيط به
 العقل في غير تلك الاعمال هذه القوى حقه عظيمه في الخلق من الخط وحياسبه
 الرعي وفوائده فيما صفت في المنطق في كتابه ذلك بل يبلغ احد الامايل
الفصل التاسع في اشياء يكون الموضع الطبيعي للارض هو الوسط الذي
 هو فيه وما يراى يتصل به لما كان كل ما يحسن اخلاجه الفري من الفلك
 وان كان ذلك خلافا لطبيعته الفري فيقول العلماء اذا سخن تترك الحقيقه
 صانعا اليهم اذا برءوا بالتماد الغير المنطوق كما تترك الحق في فوق ثم

اذا برءوا بالطبيع فبين ان فوق وهو القريب من الفلك الطبيعية العادة فوا
 ان يكون الجبهه المضاده للعلو والموضع المضاده له الطبيعية المضاده للبحر
 والموضع المضاد للعلو وهو القريب من الفلك هو الوسط والبعده من فوق
 ان يكون في الارض الماء البارد وان عندا الوسط واما ان الجبهتين المتضا
 فبادرنا الفلك وهو القريب والبعده من فوق في ذلك في فصل قدم فاذ
 الحراره يطلب الموضع الذي هو في الفلك والبرء يطلب الموضع الآخر
 بالطبع وايضا اذ الخفيف يطلب القريب من الفلك والثقيل يطلب البعد
 من الارض انقل الأجسام فكانه الطبيعي في غايه البعد عن الفلك هو
 الوسط ولا يمكن ان يكون مكان خارج الفلك والحيث يمكن ان يكون مجردا
 عند جسم آخر خارج محيط الفلك كما بينه في باب فكل حركه اليه فاصدغ
 ان يقطع الفلك فكانت حركته نحو الفلك لا غير الفلك فيمن انما الارض
 في موضعها الطبيعي فيمن ان قيا مرفوعه وسكونه في رطبها كايديين
 ان الشئ ما كان في موضعه الطبيعي بالقياس ما لم يحرك وبين ان لو وجد البحر
 مستقدا الى الجانبي لغيره كانا اذ حصل في الوسط اذ بين ان كل حركه

٢٩٣
 من جهة واحدة مناهية وبينها ان ذلك موضع السطحين من بار
 ما يقبل هذا والله التوفيق **الفصل الثاني** في افضال اراء المتقدمه فيه
 من غير قبول السالفة لنا فمنهم من استعاض بما قيل من ان هذا من اخصا
 في اعراض من قال ان الارض تتحرك داعية على الاستدارة ومنهم من
 قال انها طافية على الماء اياها يحكي عن المسألة والذين قالوا ان يكون
 فيهم من قال انها تقوم على الخواص بعضها وحدها والوجه في حق الجسد
 بحيثما يضطر الى القلاء وهذا رأى دعي لا يطير وبعضهم قال انها واقفة
 على الماء وقولهم غير غير وبعضهم قال انها اعطيت على الطوائف ان
 الصفيحة من الارض اذا كانت عظيمة واسعة طرفة وان صوفت
 فيهم من قال انها انفتحت في الوسط لتساوي استحياء والجهاز ان تتحرك
 اليها ان ليست جهة اولي ذلك من جهة وبعضهم قال ان السبب في
 تدويرها ان الارض تتحرك في الفضاء لا من كل جانب بل في الوسط كما ان الارض جعل
 ترابا في حركته فابدية ثم ادبر بقوله قام التراب في البحر في الوسط وقام
 بعضهم ان السبب في حركتها الخلق وقال بعضهم ان اجزاء الارض لا تتحرك

الى الارض عشقا لكتبتها وقال بعضهم ليست تتحرك بذاتها بل يجذب
 الخلافة من الحصى فانه هذا الشاعر من اراء المتقدمين في الارض
 ولتختم التساللة والله الحمد ولا نهاية راقته
 اعلم عا المراسل المحمد الله
 وحسن توفيقه
 م

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The page is framed by a dark border, possibly the inner edge of the book's cover or the binding. There is no text or other markings on the page.

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint horizontal lines and minor discoloration or foxing, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book, and the overall tone is warm and off-white.

290



بسم الله الرحمن الرحيم

للهمة رب العالمين في الفقه والتفسير والفتوى والخطب والوعظ والتهجد والعبادة
 كسيرة العبد في هذا الباب الفاضل عشر فصول على ما في كتابه المسمى بـ
 أصول الدين اجمع عليها كما انزلها جليله تعالى وصفاً لبرائته والى تزيينها
 بغير عيبه وفاتحة الامانة والمخافة بالكتاب والفتوى والدين من ذكره لا يمكن جعله
 على يد من المسلمين من جهل شي من ذلك يخرج عن عبقة المؤمنين ولا يستحق الفقه
 الدائم بقدر بريق هذا الباب على فصول **الفصل الاول** في اثبات واجب الوجود
 فتقول كل مقول فاما ان يكون واجب الوجود في الخارج لانا واما ان يكون الوجود لانا
 او متنع الوجود لانا فلا نشك انهما موجودان فان كان واجبا فالمطلوب وان كان
 متنعا فافضل الى وجده بالضرورة فان كان المتعدي واجبا فالمطلوب وان كان

افضل

افضل الى وجده لانا فان كان الوجود اطلاقا بالضرورة وان كان اطلاقا فافضل
 وهو اطلاقا في جميع احوال تلك السلسلة بالجملة بجميع الممكنات يكون متناها بالضرورة
 فيشترطه امتناع الوجود لانا فلا يلزم ان يكون واجبا بالضرورة فيكون
 واجبا بالضرورة وهو المطلوب **الفصل الثاني** في صفاته كقوتية وهي غائية
الاول انه تعالى قادر ومختار لانا العالم بحدوث كل جسم فانه لا يفتك من الحوادث
 اخرى كحدوثه والكون ومطلوذا ان لا يحدوثها لانهما المستويين بالغير وما لا يفتك
 عن الحوادث فهو محدث بالضرورة فيكون الموقر فيه هو الله تعالى قادر على كل شيء
 لا يزل لانا وجبا لمجملته لانه بالضرورة فيلزم ما قدمه العالم اوحد و
 الله تعالى وهما باطلاق وقدرته على كل شيء بالضرورة لانا المسئلة المتوجزة
 اليه لا يمكن ونسبة ذلك الى جميع السوقة فيكون قدرته عامرة **الفصل الثالث** في احواله
 تعالى لانا لانه تعالى لا يخال الحكمة المشقة وكل من يخال ذلك فهو عالم بالضرورة وعلمه
 تعالى تعالى في كل معلوم لانا في شدة جميع المعلومات اليه لا تخفى في حق ان يعلم كل
 معلوم في حق ذلك لا يستحال انما انما انما **الفصل الرابع** في صفاته فادرك
 عالم فيكون واجبا بالضرورة **الفصل الخامس** في صفاته انما انما انما لا يستحيل انما انما

شهر رمضان من كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 والكنز على الله وسئلوا في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 الا في وقت الاكل والشرب في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 غدا من دون سائر الايام في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 عتق رقبة او صيام شهر من شأب او صيام شهر من شأب او صيام شهر من شأب او صيام شهر من شأب
 كل من فعل ذلك في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 استطاع ان يمسكها وان يمسكها في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 وقيل ان ذلك في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 عن نبي الله صلى الله عليه وسلم في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 الذي لا يفرق بينه وبين غيره في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 خالفين من القضاة وان يكونوا في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 الحنفية والشافعية في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 حيثما هم في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 خلافه في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع

المفرد

المفرد من كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 لا يفرق بينه وبين غيره في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 معناه ان كل من فعل ذلك في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 وان يمشي بها الاكل والشرب في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 مساوي لغيره في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 يتبرع بها في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 انه يتبرع بها في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 الذي لا يفرق بينه وبين غيره في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 انه يتبرع بها في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 والمؤمن على التبرع في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 سواء كان ذكرا او انثى في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 ولا يفرق بينه وبين غيره في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 وان يمشي بها الاكل والشرب في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع
 اخذوا في كل سنة في كل سنة وان يمشي بها الاكل والشرب في الجماع

This block contains marginalia written in a cursive script, likely a commentary or continuation of the main text. It is written in a smaller, more compact hand than the main text.

لا الصبور لا يفتقر إليها احد ولعلنا **ونعتقد** ان التكلم المنة لأبي بكر الصديق
 والقبول وتبين المنة والمهر ولا يملك إلا من المنة ان وقع القول الا ان يكون اليه اذ
 صغير **ونعتقد** ان القول بالمرأة لا يخلو الا بعد الاذن من جهة اما القول بالمرأة
 او المنة اما المنة او القبول ومن يقول امرأه بغير اذن من جهة أوامر لا يبرر وجوب القبول
 الشرعي وهو الجواز والشيم ان يطلق القبول بالمنة **ونعتقد** ان التبرع لا يبرر ان يترك
 وعلى من يترك التبرع اربعة اشهر **ونعتقد** ان الطلاق لا يبرر بكتايب ولا بغيرها
 مع القصد ولا أنه لا يبرر من طلاق عدلين بصفة الطلاق **ونعتقد** ويبرر الطلاق
 بعد الطلاق ان وقع القول الا ان يكون آية اقصية وان يبرر الطلاق على ما يثبت
 التبرع وان لم يبرر بما سواه كانت صغيرة او كبيرة شاذة أو آية سواء كان تكا
 دائما أو متقطعا **ونعتقد** ان اعادة الفاقة اذا كان الفرج غايبا من حين يثبت
 موته لا من حين موته **ونعتقد** ان اقرار المهر والمهر من التبرع لا يبرر
 بغيره نظير التبرع ومن الضرر هذه عقائدنا التي نسبها لقومنا عليا
 والله ولي التوفيق تحت الشهادته الكريمة من كلام الشيخ الكامل الغاري
 الحسن الملقب بفتاوى المسكة والشرف والدين اذ اقامه الله كاس القبول واسكنه

في فردوس الجنان بمحتد وآله الهادين الرشيد العرفان
 وانا الفقير الى رحمة الله الملك العنتي مير جعفر
 بن عبد الله الحسيني في شهر محرم الحرام



٢٧٢

قال الأمام أكره أن يباحث المتعلق بكلمة لا اله الا الله من يجهل ذلك
 نعم جماعة من الخفاة ان هذا الكلام فيه اضرار ومضيق ثم ذكروا فيه
 وجهين **الوجه الاول** ان الله لا اله الا الله **الثاني** لا اله الا الله
الثالث اعلم ان هذا الكلام غير بدعي اما الاول فلو كان
 لا اله الا الله لم يكن هذا الكلام مصيداً للتوحيد الحق لا يحل ان يقال
 هبة لا اله الا الله لا اله الا الله فلم قلتم لا اله الا الله بجميع الحقائق والممكنات
 لهذا السبب انما قالوا الحكم الله واحد قال بعد لا اله الا هو الا ان
 التمجيد لا ينافي الحكم الله واحد بل لا ينافي ان يقال مع قول ارب
 ان هذا واحد فلم ان الله الكل واحد فاجل ان الله هذا التوكل قال

نحوه

بعد لا اله الا هو التمجيد لمكانه من الله الا هو هذا الا اله
 في قوله تعالى والحكم الله واحد كان تكراراً محضاً واما الثاني فهو قوله تعالى
 لا اله الا الله في وجوده الا الله قلنا اني حملنا على التزم هذا الضمان بل يقول
 حمل الكلام على الله الواحد من ذلك الضمان الذي ذكرتم لا اله الا هو انما كان
 معناه لا اله الا هو في الوجود الا الله فكان هذا نصيباً لوجود الله الثاني ولو لم يكن
 الكلام على ظاهره كان هذا نصيباً للمهيمنة لا اله الا الله الثاني ومعلوم ان في المهيمنة
 اقوية اثبات التوحيد من في الوجود فثبت ان الاجزاء على ظاهره او ما كان
 قد في المهيمنة غير محمول بانك اذا قلت التوكل ليس له وجود كنت قد حكمت
 بان التوكل لا يملك حقيقة وميرورة التي عين في نفسه غير محمول اما اذا
 قلت غير موجود كان هذا كلاماً مقبولاً فلهذا السبب انما قيل لا اله الا هو
 فوكم في المهيمنة غير محمول فلهذا السبب انما قيل لا اله الا هو فلهذا السبب انما قيل
 فثبت في التوحيد والوجود من حيث هو وجود مهيمنة فاذا انفيه فثبت
 فثبت في المهيمنة التوكل بالوجود وان كان كذلك نصيباً للمهيمنة امر مقبول
 فاذا اعتقل ذلك فلم لا يجوز اجزاء الكلام على ظاهره فان قيل انما اذا قلنا

التواضع من جهة ذاتنا فبينا المهيبة وما فيها الوجود ايضا وانما هي
موصوفة بالمهيبة والوجود فمقول موصوفية المهيبة هل هي خاتمة الوجود
انما فان كانت خاتمة له كان ذلك المظاهر مهيبة وكان ذلك التواضع ليس بوجه
نفس ذلك المهيبة المتماثلة بالموصوفية ومع هذه الكلام المتكرر فليس لنا
اذا قلنا ان موصوفية المهيبة والوجود ليست امر لغاير الهيبة والوجود
فبغير التواضع اذ الشئ الذي انتم وبيها الى المهيبة والوجود
ويحصل عننا من ان المهيبة يكون فيها ولا كان الامر كذلك فخرج ان
لا اله الا الله حق يصدر من غير حاجتنا الى الاضمار **الحجة الثانية في القبول**
لا اله الا الله موصوفية لا تدرك من موصوفية اسم وبما نرا انك اذا قلت اننا
نجد ان لا يدع قوله لا يدع موصوفية بالبداهة لان البديهة لا تدع ان لا
والاخذ بالشأن هذا والتقدير بانما جاء الى ان لا يدع هو مقول لا تدع في
المخرج عن الكل لا عن زيد بلنا قد انما جاء في القوم ان لا يدع لا يدع في
كل واحد ان لا يدع ذلك مع فطنة **الحجة الثالثة** ان الله حق الخويون
على ان محال في ذلك محال غير التقدير لا اله غير الله وهو قول الشاعر

ان يقارنوا من اهل بيتنا لا الفرقان فان الحق كل شئ غير الفرقان فانه
يقارن لوجه قال الله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدنا قالوا ان الله لو كان
فيها الهة غير الله لفسدنا والذين يرون في حجة ما قلناه انا لو كان الحق في
الذين يرون فينا الا الله فوجدنا محض لان تقدير الكلام لا اله مستثنى عنهم
الله ويكون هذا ايضا لاهية مستثنى عنهم الله بل عن من يقول دليل المحال
يكون ثابا بالذلك هو كنه ثبوت لكان كلمة الاصل على الاستثناء لم يكن
قوله لا اله الا الله فوجدنا محضا ولما التفتنا لاهية على ان لا يفسدنا
المصريح بحمل الحق على معنى يكون الكلام معناه لا اله غير الله **الحجة**
الرابعة قالوا عز من اصولين الاستثناء عن الحق لا يكون ثابا وانما
على وجهين **الحجة الاولى** ان الاستثناء ما خرد من قولنا فثبت من جهة اذا
عرفناها فاذا قلنا لا علم ففهمنا انما ان **الحجة الثانية** العلم **الحجة**
نفس هذا العلم ثم اذا قلنا عقيب الا ان هذا الاستثناء بحمل ان يكون
عائدا الى الحكم بهذا العلم فيقول ان يكون عائدا الى نفس ذلك العلم فاذا
كان عائدا الى الحكم بالعلم لم يلزم تحق التوهم لان نسبة الاستثناء

على المشكك بدليل قوله تعالى وان ساء لهم من خلق السموات والارض ليقولن
 الله وكان من قبلهم الله الا انهم كانوا يفتنون الشركاء والافراد وكان الله
 من هذه الكلمة تعالى الاضداد والافراد والافراد والافراد والافراد
 فذلك من لوازم القول بل ان هذه الكلمة لم تدل على غير ما اراد الله تعالى
 على ان يثبت الله الالوهية على الالوهية هذه الالوهية هي الالهة التي يكون حاصله بوضع الشرع
 لا بغيره اصل اللغة وهذا تمام القول في هذا المقام واعلم انهم يحذرون
 ان يقال لا يجعل في الدار اما على الاول فلا ينبغي ان يجعل في الدار على
 ان جعلنا لا يجعل في الدار على ان يجعل في الدار على ان يجعل في الدار
 المهيبة لثبت المهيبة في الدار في الدار في الدار في الدار في الدار
 واما قولنا لا يجعل في الدار على ان يجعل في الدار على ان يجعل في الدار
 واسد قولنا لا يجعل في الدار على ان يجعل في الدار على ان يجعل في الدار
 ثم لا يرب في الدار بين ملكا قوله تعالى ولا يرب في الدار على ان يجعل في الدار
 على النسخة قوله تعالى الالهة على العموم انفقوا على قولنا
 لا اله الا الله

(The text in this column is extremely faint and mostly illegible due to fading or bleed-through from the reverse side. It appears to be a continuation of the philosophical or theological discussion found on the opposite page.)

يصرف في سبب عبارة الفرد عنه الهم لان يقال ان ذلك بناء على تصور من
وان المفهوم من ذلك ان شئ من هذا الجنس في هذا الفرد والوجه ان يقال
ان المفارقة المنقبة هي المفارقة في الوجود لا المفارقة في المفهوم حتى لا
يصرف في الاشتراك المراد من الجنس المنقبي بل هو المفهوم من غير اعتبار
حصوله في الأفراد كما ان بعضها يكون محمولاً لا يصدق اعتبار عدم
حصوله فيها اصل حتى لا يخرج جملة ومن يتحقق الحمل تحقق عدم المفارقة
في الوجود ولو كان الشافعي يرد عليه ان يلزم من اشتغال الحكم والاختفاء
وهو بطلان ضرورة انتفاء التوحيد لذلك لا يعبدان يقال ان
القول بعدم احتياج اللفظ لا يخرج التركيب من لادامه على القيد ^{الك}
لان هو هذا التركيب ككتاب على هذا التقدير ان شئ من هذا الجنس لا يجرى
هذا الفرد ويحد شران تركب الكلام من الحروف في اللفظ ليس بل
مدفع عما قيل في التذاه مثل ما بين ان مقام ادعوا الشرفي لعل
قد خرج في بيان ما نقل عن قوم من عدم اشياء خبر لا هذه بآثار
ان يكون ملهم بذلك عدم احتياج لادامه اللفظ بناء على ان المفهوم

من

من كذا كذا انما اشئ من هذا الجنس فان قيل كلمة لا على هذا التقدير لا
على تقدير عدم الاحتياج اللفظ بناء على ان كذا ان يكون الاستثناء
وان يكون بمعنى غير ذلك ان شئ من هذا الجنس لا وجه لكونها الاستثناء لا لما
قد يترجم من التناقض بناء على ان سلب الجنس من كل فرد في اشارة
لواحد من افرادة وهذا كما قيل من الاستثناء المنقي فان قول القائل انما
ما جاء القوم الا اني ايوهم ذلك التناقض ايضا ضرورة ويجوز قبول
القوم المنقي هم الفعل بغير المشت هو له فانه مدفع عما قيل في
ذلك من الاستثناء واخاره بحجم الأيمدة وشيخ الأيمدة من الاستثناء
معلوم الاعتبار على نسبة الفعل المنقي الى المستثنى وهو ان يقال
ههنا ايضا ان الجنس الخارج عن هذا الفرد منقسم في ضمن كل واحد
ولا لما لا يترجم من الجنس المنقي لما هو بعد الا وهو شرط الاستثناء
لما ذكره من الفرد من الجنس يرون اعتبار حصوله في الأفراد دون
مع اعتبار عدم حصولها فيها بل لانها لو كانت الاستثناء لما انما
الكلام التوحيد في ذلك لا نه حاصل ان هذا الجنس على تقدير عدم

وهو هذا الفرد في نفسه فيهم من عدم انشاؤه في افراده خارج عنها ذلك
 الفرد من التوحيد بالوجه جعلنا على غير وجهها فابعد لكل اسم لا يلائم
 او صفه لكان في قول الشايع وكل اسم يعارضه لعدم ايت الاله فمدان
 فان قوله الفرد في نفسه لكل اسم واستخرج ما ذكرنا به من الجنتين فان
 قال من المحققين ان التثنية خلاف في انه في نفسه لاخر مثل في الوجود ووجه ان
 يوجد ان لا يقدر بالاشارة الى فعل ما ذكرنا وهذا هو التلا في كون ان يكون
 احد الامر من احتياج لا الى التميز وعلو احتياجها اليه او يكون المذكور بعد
 الآخر اولا بعد الآخر كما جاء على ان من عدم انحصار الالهي في الجنتين
 وتفرق من ان هذا انما هو من هذين المذهبين **المذهب الاول** في الفعل **الشيء الثاني**
 ان في الجنتين من هذا معنى لم لا يوافقا تحليل النظر بحكم بان في الحقيقة
 منها يرون اعتبار الوجود وانما هي كقول المتكلم في نفسه لا في وجوده
 عند بعيد لما ان جعل الشيء باعتبار الوجود او لا معنى يجعل الشيء بمصير
 كذلك فغيره ايضا باعتبار الوجود عند الوجود ولا يجد ان يقال ان
 خلاف الجنتين في تقدير الوجود هو هذا وانما في النظر في ذلك كما يجمل

ذلك ان في الحقيقة باعتبار الوجود ينفي الآخر الى فهمه باعتبار نفسها
 فذلك ان انشاؤها بالوجود يكون باعتبار انشاؤه ذلك الانشاؤه بالوجود
 الى الابد فيكون لا من انشاء الانشاؤه بنفسه لا باعتبار انشاؤه
 بالوجود وهذا التسلسل في **الشيء الرابع** هو ان اذا كانت هذه الكلمة
 لتق الجنتين كانت لا تقع في نفسها فابعد لا يمكن ان كان الحكم في ذلك
 المركب فهو من ان يقع من اقسام القضية فيقال ان اذا كان مفهومه ان
 هذا الجنتين نفسه في هذا هذا الفرد كان قضية شخصية لها الامر هو
 قضية كلية وهو ان كل ما نعبر في الاله سوى هذا الفرد بنفسه لا
 في شيء من الالوهية والمزوم وانهم اعدوا الاخر اعني لزوم الكثرة المذكورة
 للشخصية المذكورة **الجواب الخامس** في ان هذه الطبيعة هل يمكن التوحيد
 ام لا على هذا المذهب المكشوف ان المالكين بان التوحيد في الوجود للوجه
 عن الشريك في الوجود لا عن الشريك في خصوصه فلا يلزم حوا الشريك
 في الوجود فالاول كل ما شئت من الوجود فهو الحق ما ربه غير في هذا
 انما انما هو معنى التوحيد هو الحق واحد احد فذلك في الوجود في ذاته

اذا كان لا يعنى الغريب الا من الآلهة فهو كان الغريب الحققة متوجها الى الغير
 وسلب الغريب مطلقا توحيد حقيقى عندهم لا ينافى الحق لا ينفى هذه العبارة ^{حيد} التو
 بالحق الاخر لانها تقول ان كان ذلك انما هو على سبيل الغيب على سبيليه في صفة الالهية
 كما لا مطلقا او على الاعطال صفة لا على اليد وهذا هو اول مراتب من لا
 التوحيد هو التوحيد بوحيد العالم والمرتبة الثانية توحيد الخاص وهو
 المرتبة الثالثة توحيد خاص الخاصية اما توحيد العالم فهو التوحيد ^{هو} العالم
 على التوحيد في الشرائع لا محظم بالامتداد لا مثل ما يقال لو كان فيها الهة
 الا الله لمساكهما ما فدا فليس من الهة غير الله ولما من حيدنا
 الخاص فهو توحيد الحق نفسه ان لا يدان قالوا هو التوحيد حقيقى
 بخلاف المرتبتين الاولين واليه اشار من قال من العارفين توحيد
 اياه توحيد نعت من نعت لا محذورنا ان نرجع لنا صدقنا ولا محذورنا
 مع امورنا ولا محذورنا في زهرة الموحدين ولا يتجلى لنا في تلك العاوين
 والمجوزة الا والحق والصلوة على خير ربي محمد وآله واختاره من عمل الخلا
بجاء بالهم الغفر كانت ولفان ولطاح احد فناظر ومجمع المؤمنين والمؤمنات
^{بمجمعهم وازاد الله لهم}





بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي لا يموت من بابه أمل ولا يحوم عن جبابره عامل ولم يحزن الغارون من
 وندمنا هل شاهدنا انوار جلاله مانع وحامل لم يمنع المشايق من لقاءه من
 الصعود من حضيض المراتب الى منبع الكمال واشهادنا ان لا اله الا هو وحده
 لا شريك له شاهدنا من انوار جلاله من انوار جلاله من انوار جلاله من انوار جلاله
 على امير القادسيين واشهادنا محمد عبده ورسوله الذي علمه على احياء
 ارواح الابرار فلا بد الا لارسله وسلوات الله عليه وآله الاخيار **وبعد** فهذا
 رسالنا فيها في علم النفس جعلنا ثلث فصول **الاول** في اثبات ان النفس
 النفس بما يتصور اليدين **الثاني** في بقاء النفس بعد خلو البدن **الثالث**
 في مراتب النفوس في السعادة والشقاء بعد المفارقة عن البدن ثم الحفظ

خاتمة

خاتمة اذ فيها العلم بالثقل التي هي عالم العقل وما النفس في عالم الجسم وترتيب
 الموجود من لدن الحق لا يخلو الا في الدنيا والآخرى في الدنيا والآخرى في الدنيا والآخرى
 يكوننا الشاهد في هذه الدنيا المستند على جيل من اجناس العقول لا يسطرون
 انواعها وجعلنا مشقة على اهل المطالب وهو عز الانسان نفسه مرة في العلم
 وتبسيطه وتعالى كما انما عليه رايان العرب فيهم يقولون على السقطة والسلم من عرف
 نفسه فقد عرف ربه ولو كان المراد بالثقل في هذا الحديث هو هذا الجسم لكان كل
 واحد عاقل بما به رايه في خصوصه من غير ان يكون كذلك في هذه الدنيا في هذا الاخر
 الطرفة في علم النفس لا يتصور عند الله تعالى ان الناس بل لا يعلموا عن عاقلون
 ولهذا اوصى الله الرسول بالانسان من حقيقة الحق على الرشح من امر في علم النفس
 عيسى واما ائمتنا من العلم الا في الدنيا والآخرى في الدنيا والآخرى في الدنيا والآخرى
 وحقيقة الرشح عاقلون في هذه الدنيا في الاشارة الى ان هذا العلم في الدنيا والآخرى
 في هذا كمن قام من الفصول **الاول** في اثبات ان النفس في الدنيا والآخرى
 البدن فيقول المراد بالنفس ما يشبه كل احد بقوله انا وقد اختلف اهل العالم في
 ان المشار اليه بهذا اللفظ هو هذا البدن المشار له في الدنيا والآخرى في الدنيا والآخرى

كبريس المتكلمين ان اتوا ان هو هذا البدن وهو من قاسد ودلى اهل كاسية
 والذليلون بان غر هذا البدن الحسوس اختلوا فاضمهم من قال ان ترجمهم
 من قال ان ترجمهم منهم من قال ان ترجمهم ولا يحسن ان بل هو من هرهه
 على هذا الظاهر وانما الله لا يشاء الا ما اراد بالمعلوم حتى يتكلم في هرهه
 بها ويصير غارفا رعا لما يحسن من خلقه فانه قد علم ذلك المجموع المحض
 ملكا من الملك في سعادة لانها ترها وهذا هو ذلك الحكاء الالهي
 العلماء الذين يتبعون بصاحب الكاشفة فاهم شاهدوا جواهرهم عند انشا
 عن ابدانهم ولصانعهم بالانوار الالهية وذلك في حقيقة هذا الجنت والنظر
 برأيهين **البرهان الاول** تأمل ايها الفاضل في انك اليوم في ههنا
 هو الذي كان من جود اف جميع علمك حتى انك تذكر كثير
 مشاجري من احوالك فانك اذن ثابت مستقر لا تشك في ذلك
 واجزاءه بذلك ليس ثابتا مستمرا بل هو ابدان في الخليل
 النقص ولهذا يحتاج الانسان الى الغذاء ليس يريد لما يحتاج
 في بدنه فان البدن خاد وطب والمخات

اذ ان في الطب حيل جهر المطب حتى يفر كيك كاتو قد علم ان انما فانه
 بحوالا ان لا سمع تدرى ولهذا الجسد الانسان من الغذاء مدق فليده يهرل و
 انفق في ما من بيع بذلك يعلم بقينا انها في مدق عشرين ستر من ستر من
 اجزاء بذلك واشتق علم انشاء ذلك في هذه المدق بل جميع علمك فذلك انما
 لهذا البدن واجزاءها الظاهرة والباطنة فهذا برهان عظيم في باب
 العينة فان جوهر النفس غائب عن الحواس الاول من نحن قد علم هذا
 البرهان في تصور في تصور حقيقيا فذلك ما عاين من **البرهان**
الثاني هو ان الانسان اذا كان ساهما ما من الامور فانه يستحضر
 ذائجه ان يقول فانه كذا او كذا وما في مثل هذا الحال يكون عاقل
 عن جميع اجزاء البدن فالعلم والحق في هذا هو معقول عند انشاء
 معاني هذا البدن **البرهان الثالث** هو ان الانسان يقول انك ركب
 النور المخلوق بصري فاشبهه او غضب عند وكذا يقول اخذت من يدي و
 مشيت معي وكنت لي في يدي فمعت يدي فتكف في كذا وتوقف في كذا
 فمن علم بالضرورة ان في الانسان شيئا خارجا طوع الاوراكات و

هذه الأفعال المختلطة علم أيضا بالضرورة أن في الإنسان شيئا ما سألنا لا ندرك
 والأفعال لا تخرج من الأذن ولا تسمع بالمصر ويخبر ذلك فخصيحي جامع لجميع
 الأوليات والأفعال لا يعلل لا يعلل من أجزاء البدن جميعا لها فالأفعال لا تخرج من الإنسان
 اليه بقوله أما ما لم يجره الجزء البدن ثم نقول أن هذا الشيء الذي يشاهد
 أنه هو الإنسان معارفه لا يمكن أن تكون جسماني لا جسماني أي عاينا
 بالجسم لا تتركه تلك الحقائق بل هي لا تتركه لا تتركه ولا تتركه ولا تتركه
 هذا البدن فكل ما في من أول من الجسم هو أن يكون هو هذا البدن
 الجسم فكل ما في من أول من الجسم هو أن يكون هو هذا البدن
 والجسم فكل ما في من أول من الجسم هو أن يكون هو هذا البدن
 فالسوية هو أن يجعل البدن بالمزاج الأنسوي مستعدا بأن يعلق النفس
 التامة وقوله من روي أيضا فلهذا النفس تكون جوهرا في ذاتها غير
 جسم ولا جسمان وهذا ما اردنا أن نذكره في هذا الفصل **فصل الثاني**
 في بقاء النفس بعد البدن علم أن الجوهرا الذي هو الإنسان لا يفسد
 لا يفسد بعد الموت لا يفسد بعد الموت فلهذا الجسم وهو بقاءه لا يفسد

وذلك أن جميع أقرى من جوهرا البدن لا تخرج من هذا البدن ومذروته
 فيه والبدن مستعمل في شئ ما مع فاذ لم يفسد فلهذا البدن وجوده فها
 البدن وجوده فلهذا البدن وجوده فلهذا البدن وجوده فلهذا البدن وجوده
 وأخرى لأن النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 والأفعال فلهذا النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 شيء آخر هو النفس فلهذا النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 الأفعال من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 يفسد فلهذا النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 صار يفسد فلهذا النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 ثم أن الإنسان في نفسه يرى الأشياء ويعلمها بل يرى الأشياء في المناظرة
 النفس فلهذا النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 يحتاج هذا البدن إلى ضعف فلهذا النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 يفسد فلهذا النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا
 الجوهرا فلهذا النفس من متوله الجوهرا معارفه فذو البدن من متوله الجوهرا

جيل عظيم من المتأخرين فاضطلع على النكتة وجعل له ونودي من الملائكة
 يا بنيها انفتحت المطيعة ارجو اليك رتبة لم يدر من رتبة فادخل في عبادتي
 ادخل حتى **الفصل الثالث** في مراتب النفوس في السعادة والشقاء بعد
 المعاقرة عن البدن اعلم ان نفس الانسان لا يخرج عن رتبة اقسامها اثنان
 يكون كاملة في العلم والعمل واما ان يكون ناقصة فيها واما ان يكون ناقصة
 في احداهما ناقصة في الآخر وهذا القسم الثالث على قسمين لانها ان يكون
 كاملة في العلم ناقصة في العمل او في العكس يكون اصابا للنفوس في
 السبعة الاولى ثلثة كما ورد في القرآن المجيد وكنتم اذ انا اثنان فاصحاب
 الجنة ما اصحاب الجنة ثم قال اصحاب الجنة ما اصحاب الجنة
 ثم قال والشافقون السابقون او اثنان المقربون مقول الكاملون
 العلم والعمل هم السابقون وهم الذين جرت القصود في الآخرة فيلحقون
 من العوالم الثلاثة بعالم المقبول وينتبهون عن معاقرة الاجسام و
 نفوس الاملاك سبحانه قد رهاها هؤلاء هم السابقون الذين في المرتبة
 العليا واما اصحاب اليمين وهم في المرتبة الوسطى هم ينفعون عن عالم

الاصحاح

الاصحاح في تصاوت نفوس الاملاك ويظهر من ذلك ان عالم العتات
 ويشاهد من القيم الذي خلقه الله تعالى في السموات والارض والجنات
 والوان الاحصاء الاذينة والحان الطيور وما يصدر اوصاف الموصوفين
 عن كنهه كما قال عليه الصلوة والسلام كما يترى عن الله تعالى اعدت لعبادتي
 ما لا يحصى من رتبة اذن معذرة لا حظ على قلب بشر فذلك من رتبة المستطير
 من الناس لا يعلم ان يتاخرهم الى ان يصعدوا للنفوس ووصول الكمال
 العليا فيمضون في دوائها الاموار الحقة واصحاب السابقين
 بعد انقضاء دهرها في علمهم هذه مرتبة اصحاب اليمين واما اصحاب
 الشمال هم السابقون في المرتبة السفلى فهم مقسمون في ثلاث طبقات
 مستكون في ترحيم الاجرام المسيحون بالحوادث والاولوا رحمتهم
 وهم الذين دعوا الناس الذين دعوا هناك بوزنهم شرح مراتب
 ارواح البشر بعد المعاقرة وقد انفق على تصنيفها النبي صلى الله عليه وآله
 الحكيم **خاتمة الرتبة** في ذكر العوالم الثلاثة التي هي عالم العقل وعالم
 النفس وعالم الجسم وترتيب الموجود من لدن الحق الاكمل في هذه مراتب

الموجودات على الترتيب المذكور فقالوا لا أول لما خلق الله جوهرها
وهو ليس بمش قائم بنفسه لا في جسم ولا في مادة ذلك لما ذكرنا في كتابنا
عقل بعض فلا نقول على هذا جميع الحكماء لا يحدون ولا أولياء عليهم السلام
قال سيدنا أوتيسيا صلى الله عليه وآله لا أول لما خلق الله العقل ثم قاله أقبيل
فأقبيل ثم قاله ادريوادم ثم قاله وعمرى فجعلوا على خلف خلف العتر
منك ياك اعطى بيتا اخر بيتا ايتب فيك اغايبه فقولان هذا العقل
لكن تلك تعقلات اولها ان تعقل حاله تعالى وانها تعقل ذاتها في
بالا وانها ذاتها ان تعقل كونه محكا لما ذكره العقل من تعقل حاله تعالى
عقل آخر كصول سراج من سراج ويصل من عقل ذاته وجميع الال
عقلها ايضا جوهر بطاني لا تعقل الا اثره الربة دون ويصل من تعقل
ذاته كونه لما ذكره جوهر جاني هو الفلك الاعظم وهو العرش لسان الله
فقطعت تلك النفس بذلك الجسم فقلت النفس هي النفس الكلية المحركة
للفلك الاقصى كايون ومضاجعنا وذلك المحركة هي حركة شوقها بتغير
النفس المذكورة شوقا وافشا الافضل الذي هو الطاهر والفضل العقل

أَلَا يَعْلَمُ أَنَّهَا الْأَصَوُّ وَمُطَابِقَةُ كَلِمَتِهِمْ حَصَلَ مِنَ الْعَقْلِ الْأَوَّلِ وَعُغْلُ وَجْهِهِ وَأَنَّ
هَؤُلَاءِ الْعَقْلَ الثَّانِيَ هُوَ ذَلِكَ الْغَايِبُ وَهُوَ الْكَرِيمُ بِلَا أَنْشَاءٍ وَتَحْقِيقِ الْإِنْفِرِ
لِثَانِيَةٍ بِهَذَا الْعَقْلِ وَهَكَذَا حَصَلَ مِنَ الْعَقْلِ الثَّالثِ عُغْلُ وَنَفْسٌ وَهَؤُلَاءِ
فَالْأَشْرَى وَالْمَشْرَى وَالْفَتْرُ نَفْسُ الْمَشْرَى وَهَكَذَا حَقِيقَةُ الْفَلَاحِ الْفَتْرُ وَالْفَتْرُ
نَفْسُ الْفَتْرِ حَصَلَ الْعَقْلُ الْعَاشِرُ هُوَ عُغْلُ الْعَالَمِ الْعَصْرِيُّ وَهُوَ مِنَ الْمَخْلُوعِ
فَلَيْسَ الْعَصْرُ الْكَرِيمُ الْأَوَّلُ وَالْعَصْرُ الْأَخِيرُ بَعْدَ زَانِ وَالْهَوَاءِ وَالْمَاءِ وَالْأَرْضِ
وَجِبَالِ الْخَالِدِ الْفَتْرُ وَهُوَ الْخَادِمُ وَالْبَابُ وَالْحَيَوَانُ وَالْإِنْسَانُ وَالْأَنْبِيَاءُ
هُوَ كَالْحَيَوَانِ وَهُوَ يَفْتَرُ شِبْهَ الْمَلَكَةِ وَيَقِيبُ الْبَقَاءَ السَّرِيعَ إِذَا شَبِهَ
لَهُمُ فِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَتَقْصِيرُ رِجْلَيْهِ مِنَ الْبَابِ وَالْبَقَاءُ إِذَا انْصَبَّ بِأَعْلَاهُ
وَاخْتَلَطَ بِالْأَرْضِ وَتَجَّ هَوَاءً وَكَانَ أَمْرُ فُطْرًا وَأَمَّا إِذَا انْتَرَهَ عَنْ طَرَفِهِ
الْأَوَّلِ فَطَرْتُ وَتَقَرَّبَتْ فِي الْأَخْلَاقِ وَتَوَسَّطَتْ بَيْنَ قَلَمٍ سَبْعًا وَخَالِدًا فِي الْفُتْرِ
الشَّهْوَانِيَةِ بِلَا عَقِيدَةٍ فَإِنَّ الْعَصْرَ تَوَسَّطَ الشَّهْوَةِ وَلَا يَكُونُ إِذَا تَوَسَّطَ
وَالْعَصْرُ بِلَا شَيْءٍ هُوَ وَجْهِ الْعَقْلِ الْغَضَبِيِّ فَإِنَّ الشَّجَاعَةَ تَوَسَّطَ بَيْنَ
الْهَوَى وَالْجَبَانَةِ وَلَكِنْ لَا يَكُونُ حَكِيمَةً فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ حَصَلَ النَّبِيِّ فِيمَا

بين من قرأ كتابه ليل من له القاصير وهو من يفتح ودوره الملهو ليل ما الله
 ملوك ما تامل اهل مدينة في الحاملا ذممة الدنيا انسان كان كرسية الدنيا
 وهذه الحكمة من مطرقة الذم من عند رقيقه ومن المبرزة والبلغة وهذه الحكمة
 غير الحكمة التي هي العلم بالاختلاف فان تلك الحكمة لما كانت اشقا فراطا كان الحسن
 الحكمة لا يجوز ان يكون بالافراط ولا الكاست خيرة ولا التفرط ولا الكاست لا حذر
 هذه الفضائل الثلاث اعنى العفة والتجاء والحكمة هي لثمة سبق عدالة العدا وهي
 مجموع هذه الاختلافات فمن ان يقصفا كان اية الحكمة النظر والفهم العلم
 بمخاطبات الاشياء فمنه ان كان في العلم والعمل فساد من حذر من قبلهم انما
 الشايقون فان ذلك هو لكون ان يحل الحكمة النظرية يجب ان يكون اقل منه حتى يتخذ
 النفس فلان السعادة يكون من الشايقين المتكفين بقدرة يكون في السعادة لا يتم بغير
 فقول فيكون يكون عالم ابي حديد واجد العبد وسعته في الله ونفوسه كما له فتم بغيره
 عن الدنيا فيكون له لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء فيقول عناية بالحق فانه لا يحاط
 على الكليات ويجوز ان يكون على جميع الخواص فان علم ان العبد يبدى من عند ثم
 سائر الى الخواص العقلية ثم الى النفوس الراضية في الحكمة ثم الى الاجسام العالوية

ثم الى الاجساد العنصرية ليل يطهرها ويكسبها من المعاني والقبائل والحيوانات
 ثم يتصور بغير النفس الانسانية وايضا فها وانها ليست بحجم الاجسام
 وانها باقية بعد فناء البدن اما مستغنة واما معدة فهذا هو العلم
 بجلاء ومفصلة اذا حصل للاشياء استعداد السعادة التي شرهاها
 اعنى سعادة الشايقين الكاملين ويقدر ما يقتصر علم وعمله
 يقتصر من دنيته وقره من الله تعالى واما الذين قد روي عنهم
 انحطت عن درجة هؤلاء الكاملين علماء وعملا وهم المتوسطون
 ويخولوا الكاملون في العلم دون العمل واما في العمل دون العلم
 واما الكاملون في العلم دون العمل فهم محجوبون عن عالم العلوى
 صدق حتى يبلغ عنهم تلك الحياة الرفيعة التي كانوا يعملونها ويجريهم
 الدنيا ويعبرون بها الحياة العوزية قليلا فيخلصون الى عالم القلوب
 والظواهر ويخلصون بالشايقون واما الكاملون في العمل دون العلم
 فهم المشتهون من اهل الشرايع الذين يعملون المشاكتات ويؤمنون
 بالله واليوم الآخر ويتبعون الانبياء عليهم السلام فيما رواه ونهوا



بعد حمد الله سميع القاريين والصلوة والسلام على رسوله مظهر الدنا بوقت
 على امره وجبر من كل رايه فاقول بقوله الفقيه الموقر في التحقيق محمد بن
 الصديق لما انفق المطالع المرسال في التواريخ فيها افضل المناشرين
 اكل الخبز من الخواجر بغير الملة والذين محمد بن الحسن الطوسي رحمه الله
 عليه اثبات الجواهر المنارة في استحقاق الكل شيخ في انشاء المطالع
 د فاقول لا يطالع عليه الا واحد بعد واحد لا يمشي عن اهل حقايقنا كل دار
 اوردنا ان اخبرنا صونا لها من الضحك فان اضر العلم الضبان لا عيب
 يا الله للاحد الاخذ من كل عانة عند حاسد وحسد والمحمد الله ارحم

اهل التقوى والمنزلة ابراد لفظ تلك النسا الله عز وجل بما سخر من الزوايد
 كثيرا القوايد وتجسر العوايد وهو في التوفيق وبعد انفة الضيق قال
 بسم الله سعيه انا لا اذلت في كون الاحكام اليقين في القوم بها
 اذ كانت اسئلة الحكم بان الواحد نصف الاثنين وان كان قداما لا ياد
 فلهذا ان يحكم به عطف على قول الحكم بها اذ كانتا والامر اربعة ما يتقصد
 بالسيك بر تمام يسوق المذبح اصل بعد ان يكون يتقصد المطابق لما
 نه نفس الامر قوله مطابقا خبر لقول كون الاحكام يعني لا خلاف في كون
 بعض الاحكام الضادة عتاد في التبريد مطابق لما في نفس الامر
 وانما عطف قوله ان يحكم لا على قوله قد حكم لدفع وهم من قوله ان المطا
 لما في نفس الامر عبارة عن المطابقة لما في ذهن من الادهان ولا يخفى
 ان الاحكام التي يوقلها بجهال بخلاف ذلك غير مطابقي لما في نفس الامر
 وتعلم يقينا ان المطابقة لا يمكن ان تصور الا بين شيئين متغايرين
 بالانفص لا قسنا النسبة تغاير المنقسمين فيخرجون اذ يكي المتغاير
 الاعباري ولين قال المطا بمرحوضها يتحقق المتغاير الشيء ضرورة

ان الشيء لا يوصف بالمطابقة بنفسه فلما التفت الى مقتضى من قبل
 الاطلاقات العرفية فلما ما يورثه العبارة من المطابقة لنفسه
 العقلي يرجع الى الاتحاد الذاتي عند التحقيق ليس لفظ الجمع والاشارة
 بهم كون الحكم صلا وليس كذلك ليس لفظ النفي بهم امر عيني
 ثم التحقيق عندهم التوجه من صلاته ذات الى غير ذلك كما لا يخفى على
 من تتبع المطالب الحكيمية ويحدد في جامع المطابقة بتحقيق المعنى للفظ
 ولا تكتفي به انما الضمير المذكور من الاحكام يتناك في البتة
 الذي يكون كل واحد منها معلوما للصدق حاصل في ذاته فان
 يجب ان يكون للصدق الاول نهادون الثاني بوجه صانع عن ذهات
 يعتبر المطابقة بين ما في ذهات ابن بن وهو الذي يعتبر غير الامر
 ويكون الاول مطابقا لما في نفس الامر دون الثاني اذا عتد هذه المقد
 فتقول ان الثاني الخارج اما ان يكون قائما بنفسه او متعلقا بغيره
 وان قام بنفسه يكون اما اذ وضع او غير ذي وضع والاول اصح لوجوه
 اما الاول فلان تلك الاحكام غير متصلة بغير من جهات العالم ولا يرقا

مفرد كل ذي وضع متعلق بها فلا يثنى من تلك الاحكام بل في وضعه
 مطابقا لا وضعه كذا لاعتناع المطابقة بين ما لا يخفى في زمان وكان
 وبين ما يخفى في زمان لم استشر عليه ان يقال ان اختصاص احدهما
 بالزمان والمكان دون الآخر لا يمنع المطابقة مطلقا الا يقال
 انها تطابق ذات الاوضاع الامر حيث بين ذات اوضاع بل حيث
 هي متعولات اي من حيث انها اذا حصل في العقل كانت هي عينها
 انها لا يفرق الاوضاع من حيثية اخرى اي من حيث البتة في الخارج
 عن الذهن كما يقال ان الصور المرئية في الازهار الجارية انها كية
 باعتبار اى اعتبار الجريد من الخصائص الذهنية وجرية باعتبار
 آخر هو اعتبار الخصائص الذهنية لاذ نقول الصور الخارجية لها
 بفتح الياء اذا كانت كذلك كانت قائمة بغيرها فيكون باعتبار حصولها
 في محله اذا وضع باعتبارها في نفسها مع قطع النظر عن المحل غير
 ذي وضع كما في صور الذهنية وفي هذا المعنى كان قائلنا بنفسه لا
 الكلام في هذا التوجه لا يتردد في العرض لفايل ان يتولا

تأثير الاعتبارين اللذين هما تحقيق الوضعية والتجرد عن الوضع في اعتبار
الحال وعدم اعتباره بل يمكن ان يكون لتلك الأمور شئ آخر وهو ان
وضع بحيث تلك الثبوت ثم اتى الأحكام الذهنية مطابقة لاعتقائنا
اذ حصلت في الخارج كانت هي واذ حصلت تلك الخارجيات في العقل
كانت هي انما الكبرياء فإلم بطل ذلك الحكم لا يتم الدليل والشبه
بالصور الذهنية في طووعها باعتبارها الذين لا جملتها يتحقق الحكم
للتخالفان وليس العرض الشبه من كل وجه ليقوم الجواب المذكور
واما ثانياً فالعلم بالمطابقة لا يحصل الا بعد الشعور بالمطابقة
ويحتمل انشاء المطابقة مع الجهل بذلك الشيء من حيث يكون
ذا وضع ولغايل ان يقول معارضة لاشياء في المطابقة مع الجهل
بذلك الشيء من حيث هو غير ذي وضع ولا لم يحج في اثبات تجرده
بالبرهان واما ثالثاً فالان كذا في اذهاننا من تلك الأحكام
انما ذكر بقولنا كونها احكاماً كثيرة وان الحكم هو العمل وما
ذوات الأوضاع فلا يملكها الا بالحواس وما يجري مجرى الحواس

هي الظاهر والمطابقة هي المقولات والمحمولات من جهة ما هي محمولة
على وتقايل ان يقول لا يجوز ان يكون المطابقة لمن حيث هو
بل كما ذكرنا من قبل وانما ان يكون ذلك في الخارج بنفسه غير ذي
وضع هو ايضاً لا يجوز ان يكون الا فلاطونية لاقبال ان يقول ان
تلك الأحكام مطابقة لأمور ثابتة بتجوالهم من الثبوت قائمته
بانفسها في ذلك الحسوس البتة مما ليس ينبغي الاستحالة ولا غير
سواء سميت بالمثل الا فلاطونية او بالبرهان الدال على امتناع
المثل الا فلاطونية لا يدل على امتناع هذا المعنى بل على ان
الماهية التجردة غير موجودة في الخارج كما هو في موضعه وان
اراد بالمثل الا فلاطونية عالم المثال فهو خلاف المصطلح ومع هذا
فلا تم استحالة الى ان يقوم عليه الدليل لم يبرهن عليه راسخاً
انما ان قال لا يلزم ان يكون في الخارج افلاك سوى هذه الامور
وعناصر سوى هذه العناصر ومع كل ذلك وسكونها في غير ذلك
وهذا كما لا يخفى يحصل استبعاد واما ان يكون ذلك في الخارج المطا

95

تجدید

بالغالبين ما هو المقتضى وقابل ان يقول لا يجوز ان يكون احد منهما
بجملته مقارنا بحرفها في الادفان او مستقفا عليه اذ الواجب
المطابق هو حال حصولها اذ لا ينافي في هذا الاحتمال من دليل
لا يمكن ان يراد او غير ما يخرج المانع احد ما كان بالقوة ولا
بوقت من الاوقات لان الاحكام المذكورة واجبة الثبوت
اذ لا بد من غير تغير واستحالة وغير تعيين بوقت لزمان
ومكان وواجب ان يكون محتملا كذلك لان الممكن ثبوت الحال
دون المحل هذا دليل آخر على عدم كون ذلك المحل بالقوة وتعيينه
ان الاحكام التعيينية مثل الواحد اقل من الاثنين فيقطر المربع
لا بد من خلعه وضروته الثبوت اذ لا بد من غير تقدير بوقت ومكان
فلا بد بان شرطها هو ذلك ضرورة ان الحكم فيها على ثبوت مجموعها
لوضوحها بثبوتها ايماء ضروريا وما كان صادقا وواجبا لا يكون
مضمونها ثابتا كذلك فيكون محتملا ايضا ثابتا كذلك ضرورة
استلزام ثبوت الحال بثبوت المحل وهذا الدليل اقوى مما سبق

اذ لا يتوجب عليه المنع الموردها ان يقال برده عليه المنع ايضا الجواب انما يتوجب
 المطابق بزي مجمله خالف الحكم الذي من اوتيه له لكن هناك ايضا مطلقا
 غير متبدية فيمكن ان يكون له من غير ان يكون له من غير ان يكون له من غير
 كما انفس الذين يحكم من الاحكام التقييده مطلقا فيلزم او مضمون
 في ذلك المذهب ان على النقيض الذي انفس الذين من ان مطلقا مطلقا
 متميذا مقيدا وان دائما دائما وان ضروريا ضروريا الى غير ذلك لا يتا
 نقول انما كتمان في تلك القضايا بغير مضمونها دائما مطلقا فلا بد ان يتو
 ذلك المضمون دائما يجوز ان اي الثبوت والامتناع مضمون النفيية
 فلم يكن حاد فاصحبه انا قد حكنا في ذلك النقص انما يتوجب المحصولات
 للوضوحات متوفا دائما فلا بد ان يتحقق بغيره اعطاطا في الخارج الذي
 والامتناع مصادقا الضرورية ولو كانت في ذلك المذهب موجودا مقيدا بالادام
 فان امتناعا في ذلك المذكور بالصدق ايضا متا متحقق في هذا الثبوت
 كما لا يخفى على من اراد في حقيقة فاذا ثبت بجملة فابره في الخارج من غير
 ذي مضمون متعلق بالفعل على جميع المعنويات التي يمكن ان يخرج الى الفصل

بحر

بحر في تسجيل عليه وعلى الغير والاحتياط والتجديد والافعال يمكن
 هو وهذا القضاة لا يابدا تدعى في اوله من النوع والذي ثم من
 تلك المقدسات هو انه لا بد من حمل شئ من القضايا الضرورية والذاتية
 ان لا يابدا تدعى في اوله من النوع والذي ثم من تلك المقدسات هو
 انه لا بد من حمل شئ من القضايا الضرورية والذاتية في اولها وفي الجملة
 ثبوتية مضمون القضايا بالاعتبار الحكم اعني انما اثبت المحمول
 للوضوع ان دائما دائما وان وقتا وقتا من هذا بعد الترتيب من بعض
 النوع التابعة واذا ثبت ذلك فنقول لا يجوز ان يكون ذلك الموجود
 اول الاوائل اعني وجوده لانه غير متا و ذلك لا يجوز انما
 ذلك الموجود على الكثرة التي لا تتغير بالافعال بل في الاوائل متبع ان يكون
 في كثره وان يكون مبداء الكثرة وان يكون محال فابط الكثرة فيقول
 في ذلك ان يقول كيف يتحقق ذلك الكثرة في هذه الحال ان كان من الاول
 فذلك حله آتيا وان كان من ذلك الحال فم التو الواحد باعلا واما بال
 وعلى الترتيب من ذلك فهذا الحال فقول المعنويات كما سيحرج بالترتيب

فيكون جهات ولكن في ما يقع هذا الكثرة والواحد لا يصح عند الكثرة
 ما يقع هذا الكثرة الا من جهة كثيرة ثم اقول لا يخفى من ان يكون تلك الكثرة
 معلومة للواجب الاول والثاني فيقول لا يخفى من ان يكون خاصا
 في ذات الواجب الاول لا يكون الواجب الاول تلك الكثرة فلا يخفى
 قال من ان لا يجوز ان يكون الواجب على الثاني لا يخفى من ان يكون
 خاصا في محل اخر او لا يعمل على الاول يكون علم الواجب في وقتا على
 وجوده في ذلك المحل هو في محل الثاني لا يثبت مدعا من وجود المحل
 يثبت في تلك الكثرة ثم ان المصنف له قوله عن هذه المنوع قال ان ثبت
 وجوده موجود غير الواجب الاول على مقتضى التسمية بعقل الكل الذي
 عبر عنه في المقام بالجدارة بالولوج المحفوظ وتارة بالكتار الجبين
 المستعمل على كل رطب ياب في ذلك ما اوردناه والمحل لله اقول انما يثبت
 كونه عقلا ان لو ثبت كونه بالفعل من جميع الجهات لم يثبت ذلك لثبته
 ذكره بل على تقدير قيامه انما يثبت كونه بالفعل من حيث التمثيل تلك
 العقول ومن الجائز ان يكون له صفات منتظرة سوى تلك العقول

ميسر

فليس قال انما يثبت في مفهوم العقل كونه بالفعل من جميع الجهات لا يقتضي
 انه لا يحصل له صفات منتظرة في مفهومه القوم المشهورين بالجهل ومن غير
 ضرورة داعية في قوة الخطاء عند المحصلين ثم ذلك المحل قد يكون
 نفسا فلكيما او غير من القنوس ان امكن انتعاشا لجميع المدركات
 فان اراد بالعقل الكليات يشمل المحتملات فلا يخفى في هذا على ان من
 انصف اعترف بان اراد بالعقل الكل انتم ما هو المشهور بين الحكماء
 ج يرد على المنع المذكور بل يوجب عليه انه لم لا يجوز ان يكون بعض الكلام
 الذي لا يخطر ببال احد غير موجود في نفسه وحصل فيها اذا اخطر
 بباله لا يكون في غييل العقول ان ايضا بالفعل هذا ما سأل

من الاحكام على هذه الرسالة انشاء

الملاحظ من دون تفرغ تام و

يتحققون في كلام بعد

المفرد رجوع عن ان لا يقتضي

وجوبه في بعض النسخ
 في غير النسخ

من ان لا يقتضي في بعض النسخ
 من ان لا يقتضي في بعض النسخ
 من ان لا يقتضي في بعض النسخ
 من ان لا يقتضي في بعض النسخ

۷۰۰۰/۲

کتابخانه
۲۰۱۲
۱۳۰۲



